

۵۷۵

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی



خطی اهدائی  
۱۲۸۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: شرح حدیث الثمامه

مؤلف: قاضی کریم صیقلی

جلد: (۱۴۸۷) از کتب (خطی) اهدائی

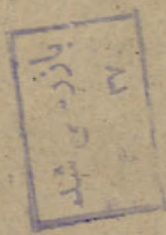
آقای سید محمد صادق طایبانی به کتابخانه تحویل داده شد

شماره ثبت کتاب: ۴۱۹۹

۴۲۷۵

بازرسی شد

۱۲۸۷



کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب: شرح حدیث الغمامه	
مؤلف: قاضی کریمین می	اهدائی
جلد: ( ۱۰۴۸۷ )	از کتب ( خطی )
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی	
شماره ثبت کتاب	۳۱۹۹۰
۴۲۷۵	

خطی اهدائی	کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۱۲۸۷	



۱۲۸۷



بازرسی شده  
۳۷

۴۱۰

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: شرح حدیث الهامه

مؤلف: قاضی کریمیه قمی

جلد: ( ۱۴۸۷ ) از کتب ( خطی ) اهدائی

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۳۱۹۹۰

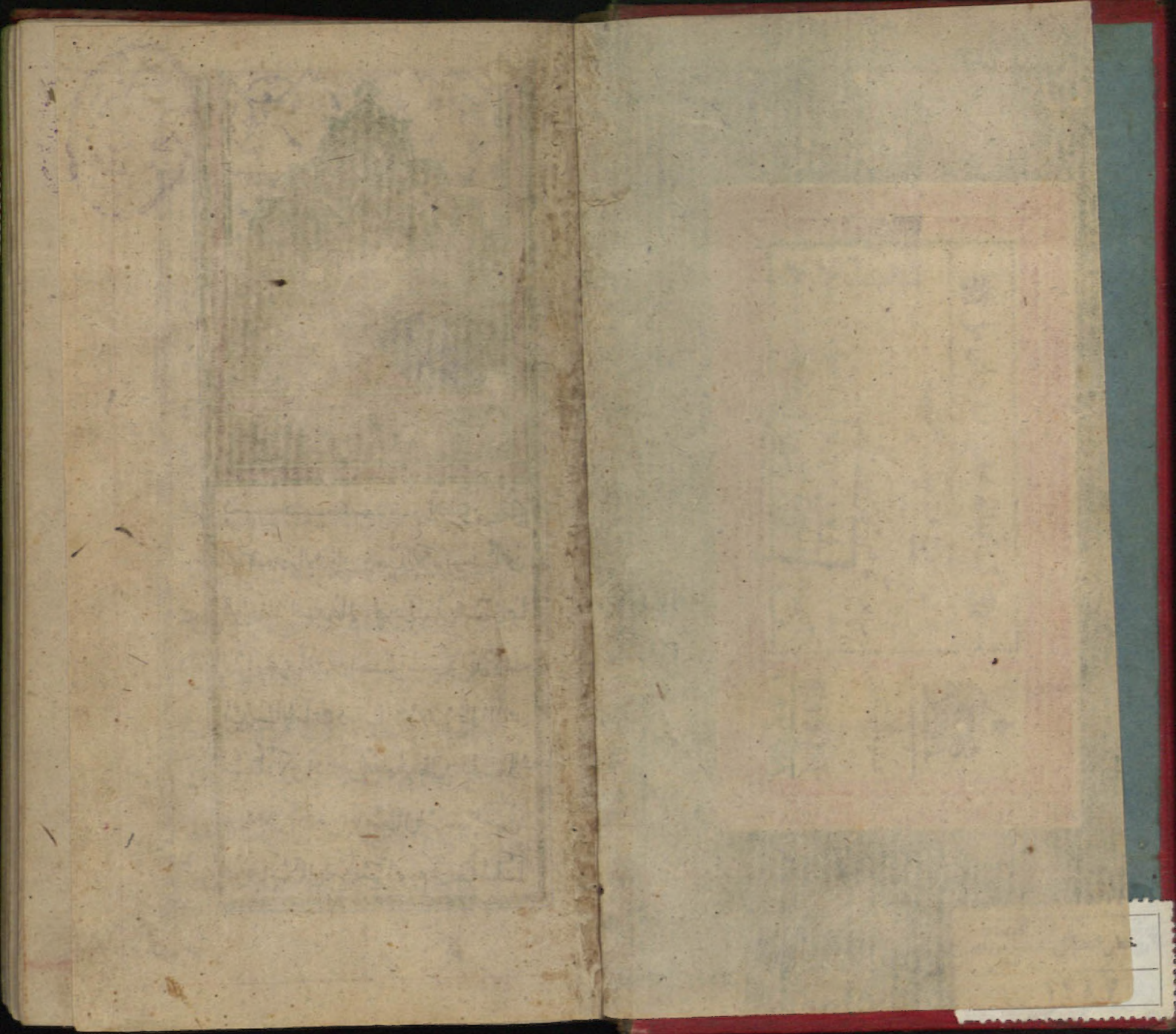
۴۲۷۵

خطی اهدائی

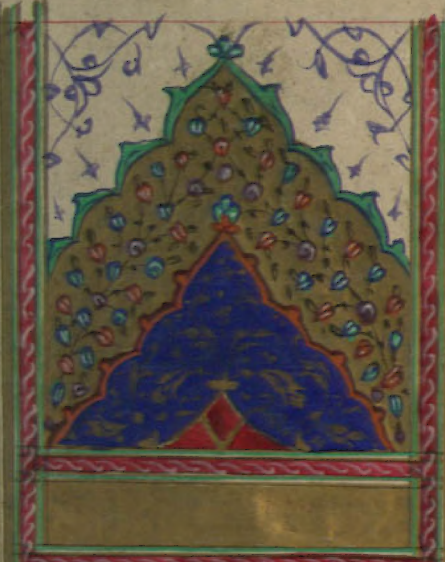
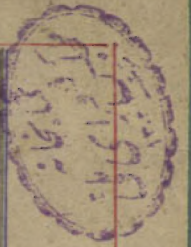
کتابخانه مجلس شورای اسلامی

۱۲۸۷









بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الحمد لله مدبر الأقدار ومعيد الأكوار طبعاً عن  
طريق دعا المعبود عالم ليجري الدارين أسداً ونبأ  
علواً ويجري الدارين احسنوا بالحنى عدلاً منه  
فقد ساءت أحوالنا وعلنا الأذى ولا نعلم الناس  
شئنا ولكن الناس انفسهم يظلمون بشئنا ذلك  
قوله جل شأنا فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره  
من يعمل مثقال ذرة شراً يره في نظائرهما

كلمة

كلمة الذي فيه ثبأت كل شئ ولا يابسه الباطل  
من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد  
ولذلك قال السيد محمد صلوات الله وسلامه  
عليه وآله انما هي انما لكم نزل اليكم محمدك اللهم  
على ما هدونا لشرك واصطفينا لنشر محامدك  
وصلى على حبيبك من خلفك وصفتك لرسالتك  
اول من ذاق ذوائك لطفك محمد سيد رسلك ثم علي  
وصيه خليفتك في خلقك وولي اوليائك في حقك  
في عوالم قدسك فاسم الزاوية عبادك المومنين  
ذات الله ونفس رسلك ثم علي اولاده حجتك على ربك  
ودرجات نزول نورك ومرايا معراج صعود رسلك  
وحجج برادفات جلالك وانوار اسرار جمالك  
ثم علي جميع انبيائك ورسلك واوليائك واصفيائك  
ثم علي مخلصك ومقرئ بباطنك وحوامل رسالتك



واغوانا ولما كان ثم على جميع المؤمنين من شجرة الخضر  
 خراصك على بن ابي طالب وبنينا نبيا له وسد اوليا  
 والحمد لك على الامان والكرام على نعمائك **بعد**  
 فيقول كاسد اس الما واصل اسرا الال محمد الم  
 بعد ان شربنا الفس اطلعنا الله على السر الخفي من اسرار  
 مولينا على قلب مصلوات الله الملك العلي في كنه شدة  
 المحرر على الامضاء باقوا اسرار الفدين استقام دوا  
 الاثن لم بعد ذلك الا في مطار اخبار اهل البيت  
 من دون ان يقول احديك وديت كنه والكلم للنس  
 حلة الاصطفاء لما شاهد اسنه الوفا وجبريل في  
 جنا الصا قورذان من هذا فتم الباكورة واحتش  
 العائمة من انجاد مولينا مفضل الطاعة مما فيه اسرار  
 شرفه وانوار طه طال ما احتلج ببال الدخول في حقاها  
 والفرص في بنار مغرافا فله بدبر في ذلك لضيق الحال وعدا

سورة الاحقاف

سحر الحال مع مقاسات الاخران ومعاداة الزمان الى  
 ان تقضي الله الامانة لانهما الفرض وانهم على عطاء  
 الفرض عام شمع ونعني من فاني الف المحرر ايام اقامته  
 باصبعان المحرر وشعر ما ارفق العود بها المحرر ويصل  
 الى الحكر في الشين واسئل الله الزيادة اشرف الايام  
 وما ذلك على الله بغير حيزه نعم العون وخير من فضلكم  
 لذلك فلهذا **تمهيد الامانة** في ذكر اخبار كشف الحجاب  
 ورفع الحجاب عن المعاني المذكورة في هذا الباب **منها**  
 ما رواه شيخنا محمد بن الحسن الصفار رضي الله عنه في  
 صاخر الدرر باسناد عن زرارة قال كنت فاعدا عند  
 جعفر عليه السلام فقال له رجل من اهل الكوفة يسئله  
 عن قول مبر المؤمنين سلوني عما شئتم ولا تسألوني عن  
 شئ الا ابتاكم به فقال عليه السلام ليس احد عند علم الا  
 خرج من عند مبر المؤمنين فلهذا هذا الناس حب شأوا



نوافه لا يأتهم الا من هبنا و اشار بيد الى المدينه  
 وفي خبر اخر فذهب عينا و هما الا و الله لا يؤخذ العلم  
 الا من هبنا و **مفها** باسناد عن ابي عبد الله عن  
 ابي عبد الله انه قال اني الله ان يخرج الاشياء الا بالاكينا  
 فحبل لكل شئ منها و جعل لكل علم بابا ناطق اعرف من عرفه  
 و جعله من جعل ذلك رسول الله صلى الله عليه و اله و نحن  
**و مفها** باسناد عن جابر قال قال ابو جعفر قال رسول  
 الله صلى الله عليه و اله احدثت البحر صعب شئ صعب  
 لا يؤمن بالاملاك و قضا و نبى رسل و عبد اعني الله عليه  
 للانبياء فاورث عليكم من حيث ال محمد فلات له فلو كنتم و  
 عرفتم فافعلوا و ما اشتهر ان له فلو كنتم و كنتم فمروا  
 الى الله و الى الرسول الى اولى العلم من ان محمد و انما الله  
 ان يحدث احدكم شئ لا يجهله فيقول ما كان هذا ناديا  
 و الا تكلموا الكفر **مفها** عن سائرهم قال قال ابو عبد الله

عليه السلام

عليه السلام ان اسما هو الحق و حق الحق و هو الظاهر و  
 باطن الظاهر و باطن الباطن و هو السر و سر السر المكنون  
 و سر مكنون باسر في خبر اخر مكنون بالمباني من ههنا اذله  
 الله **و مفها** عن حمزة عن ابي جعفر عليه السلام قال عن شجرة  
 النبوة و عينا الرحمة و مفاتيح الحكمة و معد العلم و  
 موضع الرسالة و مختلف الملائكة و موضع سر الله و نحن  
 و نبينا الله في عباده و نحن حرم الله الاكبر و نحن عهد الله  
 فمروا في بذنا صفدي في بذنا الله و مروي في عهدنا  
 صفدي في عهد الله و من خفنا صفدي في عهد الله و عهد  
**و مفها** عن ابي حمزة الثمالي قال سئل عن قول الله  
 تبارك و تعالي شجرة اصلها ثابت و فرعها في السماء  
 ثوبى اكلها كل حين باذن ربها فقال قال رسول الله  
 صلى الله عليه و اله انا اصلها و على فرعها و الاثمه **مفها**  
 و علمنا سر ما و شئنا و دفنا بابا اخر هل روى



فيها فضلا قال قلت لا والله ما امرى فيها فضلا قال  
 يا ابا حمز وأنت ان المولد لدبولد فيؤثر في ربه وان المشي  
 لهيئته تنقطع وترتها منها **ومنها** باسناده عن ابي عبد الله  
 قال ان الكروبيين يوم من الشعبة من الخلق الا انهم  
 خلف العرش وفتح نور واحد منهم على الارض لكاهنهم ثم  
 قال ان موسى لما سئل به ما سئل امر واحد من الكروبيين  
 ففعل للجبل فجعله دكا **ومنها** باسناده عن ابي الحسن  
 ولا يذبح على مكشوفة فيصح جميع الانبياء ولو نبي الله  
 نبي الامم الا افراتيق محمد ووصيه علي صلوات الله  
 عليهما واله **ومنها** عن ابي جعفر قال ولا يذبح ولا يذبح  
 الله الا في بيت نبي قط الا بها **ومنها** عن معاوية بن  
 عمار قال قلت لابي عبد الله هذا الكتاب الذي همضته منك  
 ما شئت من قال ما هو قلت ان المؤمن ينظر بنور الله فشا  
 باسحق ان اصح خلق المؤمنين من نور وصيغهم في حاشه

والخذ

واخذ منها ثم لنا بالولاية على معرفته يوم عرفتهم نفسه لموا  
 اخو المؤمنين لانيه وامنه ابن النور وامنه النور وانما ينظر  
 بذلك النور الذي خلق منه **ومنها** ما رواه عن ابي عبد الله  
 في هذه الآية فكل ذلك في جبرهم ملكوت السموات والارض  
 قال كذا لانيه بهم ملكوت السموات السبع حتى ينظر الى ما في  
 العرش وكذا لانيه في الارض حتى ياتي ما في الهوى فكل هذا في  
 داني الامر صاحبكم والائمة قد فعل بهم مثل ذلك **ومنها**  
 من ابي عبد الله قال ان الله علم علي بن ابي طالب ما لا تعلمه رسوله  
 وعلم لا يعلمه غيره فما كان مما يعلمه ملائكته ورسوله ففهم  
 تعلمه وما خرج من العلم الذي لا يعلمه غيره فالبنا يخرج  
 وفي رواية اذ اخرج فقد **ومنها** عن ابي جعفر قال  
 بمصون النماذج عن النمل العظيم قبل ان يروا النمل العظيم  
 قال رسول الله والعلامة الذي لا يذبح الله ان الله جمع لجميع المؤمنين  
 النبيين من ادم وهما خرا الى محمد قبل له وما تلك النبيين



قال علم النبيين بالمرئوان رسول الله صبر في ذلك كله عند ما  
 المؤمنين **ومنها** عنه عليه السلام ان عليا كان عالما بهذا الامر  
 والعلامة بوارثه ولي بهما احدنا الا انك من اهلنا من علم  
 مثل علمه وما شاء الله **ومنها** عن ابي عبد الله قال ان الله اجل  
 واعظم من ان يخرج بعد من عبادته ثم يخفى عنه شيئا من احوال  
 التمام والارض **ومنها** عنه عليه السلام قال ابتداء من الله  
 اني لا علم ما في السموات والارض ما في الجنة وما في النار  
 وما كان وما يكون الى ان تقوم الساعة **ومنها** عنه عليه السلام  
 قال قال اهل المؤمنين وان الله افلا عظم شجرة اشبه له  
 ببطيها احد في علي ولا محمد له فمخفى في التل وعلم الانبياء  
 واعرف الى النجاة علمك لما يابوا البلاء وفضل الخطا واخذ  
 نظرت في الملكوت باذن ربك فما غاب عن ما كان في علي ومثله  
 بعبدك وان يولي الله اكل الله هذه الامنة دينهم وانهم عليهم النعم  
**ومنها** عن عمر بن حفصه قال قلت لابي جعفر اني اظن ان

للعبد

لعبدك منزلة قال اجل قلت قال قلت اليك حاجتي قال وما  
 هي قلت علمني الاسم الاعظم قال ومطعمه قلت نعم قال فاذ  
 البيت فوضع ابو جعفر يده على الارض فظلم البيت قال فاعوذ  
 فرائض فقال ما تقول فقال لا قال فوضع يده فوجع البيت  
 كما كان **ومنها** عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام  
 يقول ان من الدنيا بين معاينة وان من الدنيا لمن يفر في قلبه  
 وكنت ان من الدنيا لمن يجمع كوقع السلسله تقع في الطست فقلت  
 قال الذين معاينون ما هم قال خلق اعظم من جبريل وميكائيل  
**ومنها** عنه قال بنا اني اقيم بصلي في المسجد بالبرص ان  
 شيخ يمشي حرا في التل فجلس فبينما هو جالس اذ جاء رجل  
 حسن الوجه والتمه فقال للشيخ ما يجلبك فلبس بهما  
 امرت فقاما ميا وانا انطلقا ونواير باعني فلما سرنا  
 فقالا لابي هل رايت الشيخ وصاحبه فقلت ومن الشيخ  
 ومن صاحبه قال الشيخ ملك الموت والذي جاء جبريل



**ومنها** عن كذا قال في جامع الترمذي عن النبي صلى الله عليه وآله  
 الى الفاضل فاذا هو باصل شجرة قد وقع حمارها ورجل عودها  
 فخرها بين شجرة لا خير يادني الله خذها عن شجرة فاذ هو شجرة  
 حليها الكثرة فظلتها واكثرت اهلها معانها ما كان من  
 فاذا عن بها خضرها فيها الكثرة **ومنها** عن النبي صلى الله عليه وآله  
 عن علي بن الحسين عليه السلام في خبر طويل ان ذلك الائمة  
 يجوز الموت ويبرئ الاكدة والابرة ويبرئ في الدنيا  
 فان ما اعطى الله بها ثواب الا اعطاه الله محمداً واعطاه  
 ما لم يكن عندهم ذلك كل ما كان عند رسول الله فقد  
 عليا فانهم هم الحسن والحسين ثم من بعد كل امام اماما  
 الى يوم القيمة مع الزيادة التي هي في كل سنة وفي  
 كل شهر وايضا في كل ساعة **ومنها** عن علي بن الحسين عليه السلام  
 عن علي بن عبد الله عليه السلام في ذلك ما فضلنا على من قبلنا  
 فوالله اني لا ارا الرجل منهم من هو اشر بالاولاد منهم وابشرا

حالة

حاله انك عن كتاب الابطح انطاع مكة ورواها التتار  
 بصيرون الله فقال يا ابا عبد الله الكثرة الضعيف والحجج القل  
 الحجج والكتبة محمد بن النوفلي وعجل بن محمد بن النوفلي  
 ما يقبل الله الاثنت ومن اشيا ملك خاصة في كل يوم يد  
 على حجة في ابا عبد الله في انا بالحق في خبر طويل  
 الا رجل في كل **ومنها** عن فضل المؤمن قال كتب ابو عبد الله  
 الى الخطاب يلغى في نعم ان الحمد من ان انزلنا رجل في السلطان  
 رجل اننا انما نرجو ان يكون في اصل الخبر في روضة طاعة الله  
 وعدة في اصل الشرف في روضة طاعة الله وكتب طاعة من كثر  
 وكتب في روضة من لا طاعة **ومنها** عن علي بن سليمان قال سمعت  
 ابا عبد الله يقول ان من المؤمنين انا شاب من بني محمداً  
 ان الله وارضاه ما قد خرت خزانة الله فقال استعمل ان تراه  
 قال نعم قال في خبر طويل ومعه بربر رسول الله المصطفى  
 انتهي الى الخبر فقلت مقناه ثم ركضت بربره وهو يقول سبحا



ان ان القبر فقال له على قبره لم يرد من الاوانت رجل  
 من العرب في الطريق لكأنا وعلينا فلان وفلان فاقبلت  
 القفا **ومنها** عن ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
 اذا انما فتلى وحطقت وكفوت واحسبنا املى عليك  
 فاكبت قال قلت فافعل قال نعم **ومنها** عن محمد بن مسلم عن ابي  
 جعفر عليه السلام قال سمعته يقول انما طلقوا طلقوا طلقوا  
 من كل شيء **ومنها** عنه قال كنت مع ابي جعفر في مكة  
 والمكة وانا اسير على حمار وهو على بعلة اذ اقبلت رب  
 من اس الجبل حتى اقبل الى ابي جعفر فقبل القبلة وقال  
 حتى وضع يده على راسي النج ومعهقة الى اذنه وانف  
 ابي جعفر اذنه منه ساعة ثم قال له امض فقد فعلت فرجع  
 منهم وقال قلت جئت فذا لك امة استجبوا قال وتذكر  
 ما قال قلت الله ورسوله وابن رسوله اعلم قال انه قال يا  
 رسول الله اني وجئت ذاك الجبل قد فسر عليها ولا رما

فانذره

ما دفع الله ان يخلصها ولا يسلط احد من بني على احد من  
 شعيتكم قلت فعلت **ومنها** عن امير المؤمنين انه كان  
 مع بعض اصحابه في مسجد الكوفة فقال له رجل يا ابا عبد الله  
 اني لا تحب من هذه الدنيا التي في ايدي هؤلاء القوم ولست  
 فقال يا فلان اني ما اريد الدنيا فلا تعطاهم فمضت  
 من الصحبة فاذا هي جوارف فقال يا هذا انك من اجد الجوارف  
 فقال لو انهم لمكان ولكن لا يريدونهم بل يحرصون  
 كما كانت **ومنها** في خبرنا ان امة عنهم عليهم السلام انها  
 فوعدت الانبياء والارضا والارضا لا يريدون حاجتهم من السماء  
 والارض الا ذكرها ذلك التوراة فمضت بها قال الراي  
 قلت وعلم التوراة اني لما ما طاعنا وصبرنا فاذاه  
 يجلس الاخبار والارضا وديهم مع الامر والارضا فمضت  
 كل امر **ومنها** عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعته يقول  
 اما والله ان احبا اصحابي الى داود وعمر وافضلهم انهم



بعد ثبوت ان اسماهم عندكم لا واسمهم الى الذي ذاب  
 الكتاب بنسب الجبار ورمى عنقه فلم يقبله ولم يقبله قلبا مشا  
 منه وجحد وكفر بمن دان به وهو لا يدرك لعل الله يحسن  
 خراج والينا اسند يكون بذلك عاجا من لا يتنا **ومنها**  
 عن ابي عبد الله ع ان ابا عبد الله ع قال في الخبر عباد الله يا بني  
 من كتابه ان لا يقولوا احسن مني ولا يروا ما لم يروا  
 ان ابا عبد الله ع قال يقول الله عز وجل على من يشاء الكتاب  
 ان لا يقولوا على الله الا الحق وان كان كذبا مما لم يروا  
 يعلم من ان باهم ما وجد **ومنها** عن ابي بصير ع او ابي عبد  
 قال لا تكذبوا عني ايكم مشافاكم لا تدعون لعل الله يبين  
 الحق فكذبوا الله فوفى عني **ومنها** عن ابي عبد الله ع  
 قال لا يوجب الله يا ايها النبي ان يؤمنوا انما الله كره  
 بالباطل فلم يسمعهم شيئا وجاء قوم من بعدهم فاسوا بالباطل  
 وكفروا بالظاهر فلم يسمعهم ذلك شيئا ولا ايمان بظاهره

بما

بباطل ولا باطل الا بظاهر **ومنها** عن حماد بن عثمان ع ان  
 عتبة قال ما كنت يقول قطرا في اداة في سنة ثمان وعشرين  
 وما تزد ذلك اني نظرت في مصحف فاطمة عليها السلام قال  
 جئت فذا لك دعاء فخص طمعة ان ابا عبد الله ع قال  
 فخصني به فحل على فاطمة من الحسن ما لا يعلم الا الله تبارك  
 وعالي في رسل الله اليها ملكا يشاع عنها ويحدثها فتك  
 ذلك الى امير المؤمنين فقال لها اذا احسنت بذلك  
 وسمعت الصوت فقل في فاطمة وجعل يكتب كل ما سمعت  
 ذلك فخصها ثم قال اني سمعت من الحلال والحرام لكني علم  
 ما يكون **ومنها** عن حماد بن عثمان ع ان ابا عبد الله ع قال  
 بلغني ان ثار الله وشا في ارجع على اهل هذا كان بينهما  
 مناجاة نزل بهما اجبريل **ومنها** عن عبد الله ع او ابي عبد الله ع  
 ابي لا عرف رجلا من المذنبين اخذ فبا طلع الشمس وبدا  
 معها الى الفلاة التي لا اشد على من يوم مؤسرا لم يزل



بلحق به يمدون لما حو كاند جبايهم فسلح بغيرهم منها  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقل الطائف لا تبين اليكم حلالا كفتى  
 منفع آتبه الحزب يوطئ سبها فلما اصبح دعى عليا فقال له  
 الا الطائفت تم امرها فاستبشروا ان يدخل اليها صيدان دخل  
 عليا لم يلق صيدا اليها كان عليا على راس الجبل فقال له  
 رسول الله اميت فميت فميتا مثل من يزل الراس فميتا  
 بالرسول الله قال الله يا جوح عليا **دمعا** عن يمينه بين عمار  
 عن يمينه الصادق عن يمينه عن علي قال قال رسول الله  
 ما على احد منكم ان يشك في شريك في الدين حتى ياتيهم صفيهم  
 واكثرهم ارفا حافل ان يكون الاجساد وان تربت ملك و  
 بشكك فاستغفر لك فقال علي عليه السلام يا جوح اصدق  
 فمهم قال نعم يا علي فخرج انت وشريكك من قودكم وتبوءكم  
 كالنفس ليل القيد فخرجت عنكم الشدايد فميتتكم  
 الاخوان لا تظلمون عتاء المرش يخافوا الناس ولا تخافوا

ويخافوا الناس ولا يخافون وتضع لكم مائة والناس والحسن  
**ومنا** عزالي الطارود والي بصير عينا في جعفر قال جبايهم  
 الله ذات يوم وعند جماعة من اصحابه اذ قال الله لهم  
 اخواني فميت قال فقال من حوله من اصحابه اما اخي اخوانك  
 بالرسول الله فقال لا انكم اتخافوا ولكن اخواني هم اخرون  
 في اخر الزمان اخواني له يروني فميت عن يمينهم الله سبحانه  
 وانما ابايهم من قبل ان يخرجهم في اصلا ابايهم واولادهم  
 امهاتهم لاحد هم استبقوا من خارج القناد في ليلة **الجمعة**  
 او كما انما يصف طرقت القضا اولئك ضايع النجى جبايهم  
 من كل قسمة عينا مظلة **المسجد القريب** فيه من قبلات  
 حبلان يفرقهما اتنا طرقت هذا الحزب والمند في شرح  
 هذا الاثر لا يبيع في مهوا كهرة الخطر يوطئ في  
 ووطئ الامكار يكون من اصحاب النار **والله اعلم**  
 اعلم ان في طريق المعرفة باقصد درجات رسله وسائر **الانبياء**



ثم انظر الى ما يجب على الناس ان لا يظنوا انهم المستحقون  
 بكسر تلك الظلمة ويضع على نفسه اوزار القنوط ومن الذين  
 انه لا يضع الظلمة واضعه الا لغيره وهو ان يخفى على الناس  
 ما يمكن ان يخفوا ويحصله في حق اعمال الجاهل في دفع حكمه  
 الظلم من الطريق الذي يوصل الى عند الله من حيث كان  
 يظن صاحب الظلم مما يفتن به وانما سمى الظلم بهذا  
 لاجل من يظلم به يعني انه ساطع على من وكل به مكل ساطع ظلم  
 ما دام ساطعا **الظلم** **الظلم** ظلم العباد ان الظلم هو  
 على النفوس لا يحصل للانسان من اولها فيها فلو ظلمت  
 والمنافع عليها فلا يمكن ان يرفع الانسان عن حكم هذه  
 وغير من الظلم من الاخرين لان هذه الاستبا الما لغيره او  
 الظلم لا يمكن رفعها بالكتابة وانما يمكن رفع احكامها  
 والخاص من انما هي ما يظلم به من هذا الظلم وكسر احكامه  
 ان يرجع السد الى الوجه الذي له الى الله فان لكل وجه

وجها خاصا الى موضع لا امر القسبة ولا واسطة بينهما  
 ومنه في هذا الوجه من الامن جفلة بوجهه فاذا وقع لذلك  
 وجها السبل انه فلا يظلمه الا به وبهذا السبل الى  
 فكثير العكوف عليه فان من دفعه باياض وجهه فان احسن  
 آتوا من عنده لان انباث ينفذ عن قطع الاستبا فيبقى  
 ان لا يظلم ولا يظلم مثلا ان ظلم به الى ان ذلك لا يقطع  
 الاستبا وادب مع الله تعالى ولا يمكن دفع هذه الدنيا  
 التي فيها ولا يظلم حكمه انصره فلا يجمع الى هذه الحكم  
 ولا يظلم بها فانه ليس بخاطرها وليس على اعتكافها بالبا  
 الخاص بعلم هذا الظلم ان الله قد علم ان في هذه الدنيا  
 ولو كنت جئت من عند الله لا بد لي من ان يبارك في ظلمه  
 من يوتى الله له ما يظلمه انت من يابيه لا يظلمه من يوتى  
 ظلم من هو يظلم به يابيه وهم الائمة المعصومون خلفاء الله  
 والوصيا مشهورا له صلوات الله عليهم انهم قالوا الى الله











ذلك المسمى هو تارة اذا امر الله ان يخلق الارض ذلك المسمى  
 في بيته ما جعلت عند خلقها الا في الارض بخلق  
 في بيته تلكا وهذا الى اصلك من غير ان يكون ذلك المسمى  
 ثم يخلق في سبيل طريق انفسه والحمد لله الذي خلقنا  
 لك المسمى صاير من غير ان يكون المسمى في وجودك في  
 الطوارق المحسوسة والمسمولة ثم يخلق في سبيل هذه الامثلة  
 من اهل الجنة والارض اهل الطورق المعاصرة الالهية  
 واستعمل الى القوي في خلقه لاجله والروافد عن خلقه  
 الامثلة التي خلقها في سبيل الامور على ما عليه عظامك  
 فتم ان التواهي الالهية اعداها الامور في العلم والحوال  
 الفاضلة في خلقه وحياته على السنة يوم تخلقوا  
 عن يد الشوق واسر الطبعه وبها التواهي عنهم الملائكة  
 فامدهم بما وصوه من اسباب الخير لوصولهم الى السعادة  
 بل هي حالهم وما يصحوا فيهم الى خير الكرام في الدنيا

الملائكة

الى الملائكة الاعلى منو الحكماء والنبيا ورسلهم على خلقه  
 طيناتهم وصورهم ان الله تعالى خلق الرسل فخلقنا بعضهم على  
 سيجاتهم وبقا خلقه وخلقنا في ذكرا من جنس الطين من ان ذلك  
 اهل العرف مع ذواته رقيقة والله تعالى من جنس الارض اهل  
**الجنة والارض** العالم المسمى بالجنة خلقه خلقا من جنس  
 الملائكة فخلقوا في احد خلقه اهل العالم المسمى بالجنة  
 خلقه خلقا من جنس الارض اهل العالم المسمى بالجنة  
 عالم العباد في الدنيا والاولد من اجسامهم خلقه خلقا من جنس  
 الملائكة وهو عالم طيور الملائكة في التواهي المسمى كالعلم في صور الذين  
 والنبيا في الذين في صور الملائكة في صور العباد  
 في صور الذين وحيث في صور حبة الكلب في صور الكرام  
 ومثله لم يزل عليها ان في صور بشري وبالحجة خلقه خلقا  
 الوسطى مثل ما يظهر التواهي في جنس العنق في الزايف خلقه  
 ولو يكن لها ذلك لوصف له ولذلك كان خلقه خلقا من الملائكة



الملكوت اوسع من هذه العالمات لا يمتد بها الا حيزها الا حيزها اليوم ويوم  
 القوم باليوم البها والحواسم ويضاف الى هذه الحيزه ايضا حيزها  
 لغو القوم بها وتمثل الاذن في حيزها ما قاله في الزمان  
 الملكوت الا لا يتصور فيها دون الملكوت وله ايضا حيزها  
 دخول في عالم الغيب في هذه الدنيا هو باطنه وعينه وادب  
 عالم الشهادة دخول حيزه الذي هو ظاهره والفرع الذي  
 اذ ليس له دخول في عالم الشهادة الا بالاشهاد في عالم الغيب  
 الحيز في الجبال من قوتها ونما وبطنته فان اذن الاذن ان حيزه  
 وبطنته من رعايته بحيزه في عالم الغيب حيزه باطنه وهو حيزه  
 سائر بينه وبين رعايته في عالم الغيب القوم في عالم الغيب  
 عالم الشهادة من قوت الاذن من حيث رعايته ان يشهد  
 غير رعايته في عالم الشهادة وبطنته في حيزه من رعايته  
 ادم وبطنته في حيزه الملكوت فانه لا يمتد بها الا حيزها  
 في الحيز سائر من رعايته في عالم الغيب في عالم الغيب

من الملكوت

من الملكوت لا يمكن ان لا يكون ذلك لغو سجنه واما  
 الاذن سائر من رعايته ولا يعلم الا هذا الباطن القوم في حيزه  
 بالقبول في حيزه سائر من رعايته القوم في حيزه القوم في حيزه  
 القوم في حيزه الاذن لا يمكن ان لا يكون ذلك لغو سجنه  
 سائر من رعايته في حيزه القوم في حيزه القوم في حيزه  
 عليهم السلام من اشباحهم وادبهم الحيز في حيزه القوم في حيزه  
 بالقبول في حيزه القوم في حيزه القوم في حيزه  
 بعد في حيزه القوم في حيزه القوم في حيزه  
 الاذن في حيزه القوم في حيزه القوم في حيزه  
 القوم في حيزه القوم في حيزه القوم في حيزه  
 سائر من رعايته في حيزه القوم في حيزه القوم في حيزه  
 بينا وبين الملكوت الاذن اذا اراد من رعايته في حيزه  
 في عالم الغيب من رعايته في حيزه القوم في حيزه القوم في حيزه



ربحا بها بجنتها لا الهادة لا يعلون ابتداء الله وضع حديد  
 حتى يجبرهم الشئى والوالتى لك كاس من الله دخل اروع الا  
 على الشئى في صخر جيل من يد ساجد الموتى سوا وانقر  
 فلم يجر احد حتى جيل من سندر كيشه الى كيش رسول الله  
 كتبته على قنبر وسنداء عن الاسلام والامنان والاحسان  
 وما لها من الامراط فلما فرغ من قوله قام وانصرفت ثم قال  
 لا تحبوا الله من اجل صفاته الا من قال هو خير من اجله  
 التالى فيهم **الملك** قال بعض اهل المعرفة اعد الله  
 في الاول من دلائل النظر في العالم وهو المعجزة بالخلق  
 واعدوا زمان والعيش في خسر الملكوت بزيادته  
 عليه حبث في شئ من ذلك المكان عن حوت تلك المكان  
 كما اينا صوة الاسماء على الترتيب في الاسماء الخلقية  
 فاذ انصب ذلك الشئ خلق عليه جواهر الاسماء التي هي  
 العالم وتطلبه في جواهرها حلا والى فيه فخرجت

٣٩

سورة

سورة المدثر التي هي الزينة على وسطها اظهر من الجنا  
 حيا في حبه ما به الامانة وعلقت بها ودرجها فاذ  
 من الخلق على الشئ في صخر جيل من يد ساجد الموتى سوا وانقر  
 وطاعته في ما به على التمتع والاطاعة في جيل في جيل  
 اعلى في جيل اول من دخل ذلك الجبل المدا والى على  
 من انهم الاول في الاول بها خذون بين ويظنون المسألة  
 واول ما به له القسط ثم النفس ثم النفس من عمل القوا  
 والآخر من الملكة المستخر ثم الاخر ارجح المديح للهيكل  
 الذي في شجيرة ادهانهم الحق ثم المولدات وبالجمل كل شئ  
 من مكان ومكان ومحل عال عنه مباينة للخلق انهم كل  
 ملخصا **المعجزة** في الرابع فذا في معقروا النفوس الغدبة  
 من الانبياء والاوليا اصلوا الله عليهم اسرارها  
 وراة الاثر باط الذي لسائر النفوس مع النفس الكريمة  
 صحة الشئ بها الى ان يلو اعدا بخير من سواها







ولا تدفع نفوس الانبياء والاولياء من ذلك يوم لم يزل  
 الفناح في شئ وقد يمكن ان يكون من الانبياء مواضع من الثانية  
 حياضها تقوى من الله من الانبياء الجود واستلزام لوصف  
 الزمان باذنه صلى الله عليه وسلم وحديث اخر من وصوف  
 دحية مزاج النبي الاول من ذلك النبي عن ابي عبد الله الى ان  
 يتحقق ذلك المصلح الذي اوصانا الى بعضها من قبله  
 بالفرج وغيره كما وضع لهرس الهراة في النبي حيث  
 تلك محل ما بين سنة ثم من بعد ذلك حكم الناس للحكمة  
 والموعظة باجسامها وبلغت سالفة كتابها في بعض  
 كما وقع لعزير او ابو بكر كما لا يخفى الكف والغير ذلك كما  
 في قوله بارادته ما من نبي الا وصي له ولا وادع عن قومه  
 وكما قال الذين سئولوا عن ذلك على الفضل الا انهم والذين  
 من الناس الخالف في شئ لان الانبياء والاولياء اخوان  
 لهم فيها حظ ولا ينفك ليرى حد الى هذا سبيلها

هذا العبد عبد بن علي بن بطون الحوشا ولا يملك ان يدبر  
 الاول من خلق الله ان يكون من الانبياء ما شاء الله تعالى  
 وهو من تلك المواضع لا بد من حيث كان او اخرج خلق من الدنيا  
 العصور وحينئذ لا يملك شيئا اخر من الله ليقول عيسى بن علي  
 ملكوت السموات من بعد موتي ثم انه كما يكون ذلك في حق  
 الاذن من جهة من قبله وبما امد الله من غير شخص  
 كل من ان يكون في مفضل اشخاص من ما يرضى من  
 الانبياء او قبل من الانبياء بان سبب بعض ما دلل به  
 في القصة لان بعض من ما في اخرى بقاء ذلك البند  
 الاول كما وقع للانبياء والاولياء من اجابته في قوله كما يرفع  
 بالقرين من مذهبنا في الرجعة من رجوع المؤمنين للقر  
 والمنافقين المحض وان كان يحتمل ان يكون ذلك بين محض  
 بالابدان المتناهية في صورها في الشهادة وانما اذا انكسر  
 في نفسك ما عاين في القول الذي ما ينبغي بالانوار التي ما يباين







كان الروح اذا تعبد الرضا اذا انشا في صورة البشر  
 لا بد ان يحكم بكلام البشريه الصواب عليه وليس في ذلك  
 ان يحكم بكلام غير الصورة التي يظهر فيها جلال الانسان  
 موقوف من صورته الانسانية انما انما شكل الصورة المظهر  
 على صورة شاة فيكون الشخص على تلك الصورة ويصير الى  
 على تلك الصورة الصورة المشككة بالصورة التي انشاها  
 فيها ولكن ان يشع من تلك الصورة فتكونها من هذا الباب  
 لكن ان يبرهنهم فيها عدم فانهم يظهر من هناك في الصور  
 ولكن انفسهم فلا بد من معرفة انفسهم **الله جل جلاله** وما  
 جاز من تلك الصور على الجبال ذهباً وفضة وبراق  
 ذلك لولها امير المؤمنين باذنه تعالى وتعالى سبحانه  
 له الاشجار بها الانوار والصور السود او مورا وغير ذلك  
 فحق سبحانه الامام الحسن ع من موعود جعفر ان  
 الله لما اعتد بهؤلاء المناقون بما اعتدوا انكروا عليهم

بغير

ما ان يسلوا هم ويكذبوا عليهم الى عظيم لكن جبريل انا  
 بالحق اني اظن ان الله عز وجل انزل فيهم يقول اخرج بهؤلاء  
 الذين اضلوا فيهم في علي وتكلمهم لبيته على وطبعهم  
 على عا انفسهم طبا ما اضل لظهور عجايب اكرامه من  
 الاخرى والحيان انما له وسائر ما خلق الله كما وصفه  
 وادامه مقامات ليعلموا ان الله تعالى عن غيرهم ولا يترك  
 عنهم انفسهم منهم الا امر الله له وفيهم والندبة التي  
 صوابها في الحكمة التي هو عالم بها انما هو سؤال الله الجماعة  
 اضل عنهم ما اضل في امر علي والمواظاة على عا انفسهم  
 فقال لعلنا استغفر عن سفي بعض الجبل من المدينة  
 ان الله عز وجل امر هؤلاء بتضليل وساعدهك والمواظاة  
 على ذلك والحق طاعتك فان طاعتك فخير لهم من  
 في حبان الله عز وجل كما قال الذين ناعين وان ما لولاك فوسمهم  
 من قبل الى حنيفة الذين مدينين ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم



اعلوا انكم ان اظلم على احدكم وان خالفتموه فمقيم ثم  
رسول الله ما على من لم يتبعه من اهل الطيبين الذين  
استعد محمد بنهم ان غلب الله لك هذا لحيال ما شئت  
فمثل به ذلك فانك تشترى فادله لحيال ما على ما وصي  
رسول الله لعلنا ان الله قد اعطاك ان لا ترضى انما اظلمنا  
في ان لم يرضى دعونا اجبتا ان لم يرضى باسكتك من بعد فبها  
فصاوتك ثم اقبلت في هذا امر كملها وقلت مع الله الفضل  
ثم اقبلت منك وعبروا وجرهم ورايت وكل من شئت  
فادله ما باله لحيال ما رسول الله من المؤمنين لا ترضى من  
لشفتا فبها شئت بجنت في قولك ان شئت ثم قال في  
آفة امرهم فادله على ما يرضون من امواكم ثم قال  
رسول الله ما على من عجا مع الله الطيبين الذين ان شئت  
بعد محمد رسول الله ان يفتلك انما بها لحيال ما مع ان لا يرضى  
بحدوها اسود الوعد وان عرقه على ما من ان لا يرضى

وقد

والمضارب وراي الا من من الرجال لا يكون بالصلاح الذين  
لا يرضوا واحد منهم عشرة الاف من اناس المؤمنين ومن المؤمنين  
والقعود والاربع عشرة طيفت لك لحيال والاربعون والفضل  
وكل من يادي ما وصي رسول الله من خيرا الله لك وامرنا باجتاك  
كل ادعونا الى الصلوة كل من سلطانا على من شئت  
فادله لحيال ما شئت وامرنا بظلمك ما على ما وصي رسول  
ان الله عند الله من الشان العظيم ما الوصل ان قد ان شئت  
اطرفنا الا من جوابها ذهبت واسكن فضل او يخط لك  
التماء الى الا من فضل او يرفع لك الا من فضل انما فضل  
او يظلمك ما تجارها الا لحيال ما عدا او يظلم او ما شئت  
من اولئك الا من يرضى والادمان فضل ولو شئت ان يخط لك  
ويجبل ان الا من من الجبل فضل الجبل ولو لم **الفضل**  
**الشايع** وما يرضى من ذلك ضمان رسول الله لا غرابة  
انما ما من فادله لحيال ما فضل العيون سود لحيال ما من







من انما القول ان علة ان يكون في من الارواح الى الموضع  
 الله تعالى ولا يعلم القوة ذلك هي نفس من انهم لم يكتسبوا  
 حين صنعت فوهما على سائر الجوارح وبذلك لك ما عرفت في الجوارح  
 موثوقا طابع ببوله الفيل صنع السامع والحواس لمن لما علم  
 ذلك الحواس من شأن البشر انما هو من عالم اخر وانما من  
 في الشراعية ان الولى يخلو بهتبه ما اراد ما ذن اشق افلا  
 ويدوم ذلك بدوام الهندسة ونوعية القرينة وان النفس سادته  
 في بول الحواس الحسية فيها باعتبار من في النفس الكلية  
 ووجهها ما ذن الله سبحانه في العالم السفلي وان اعجاب من  
 ذواها في كمال النورية والصفا وان الحاقة الكاملة لها  
 غاية العالوية لان جوارحها من اى شئ من الاشياء  
 اصلها وسبقها من عالم الجوارح كلفها منسقة الافكار  
 الاعلى الذي هو عين الجوارح وان الحواس في النفس وان  
 في المناهضة من هذا الصفة الجارية والمعتد وغيرها مما

لاشك

في عالم النور والاعلى بصور النور وغيرها من اهل  
 الجوارح كما عرفت ان من قول الله سبحانه في من راحه انما هي  
 من جهة واحدة على اخرى ولا يعلم لها سدا ولا من  
 جبريل عنها فاجابوا به الحواس في العلية التي يظهر في  
 عالم الشهادة الى ما شاء الله وانها عاقل انما رايه سبحانه  
 وقوا في من معونة الحواس في العلوية الى مظهر في عالم  
 والجحالة اذ اعلنت في من بولها الى الايام والعام كل الايام  
 ان يظهر ذلك الحواس في صورها التي لها في اسفلها وفي  
 العالم الاعلى والعالمة يظهر في الساعرة وجميع المراتب  
 وفي الدنيا ما بين ادم الى اقول للبشر ان يكون اعلى تلك  
 مثل ان اكلت للبشر كن فيكون ومن هذا قبل لهم الله منك  
 بمنزلة كن منه سبحانه فقد ظهر من اننا كون هذا النور  
 مخلوقه قبل ما في عالم مقدم صاحب النور على صاحب الدنيا  
 واما الغيب والنور عام فلعن ذلك لكون الامر في خلوقه



نبل الانبياء بالقرآن ومعه الزوق كما اوتينا الله سبحانه  
 الملكوت الاظهر من الملكوت الاقل حيث انهم في  
 سراج البق طسج الاذن في بيان هذا الخبر العظيم الثاني  
 الله الكريم المنان خبر العائمة من العائمة **في كتابنا**  
**الذين هم من السجدة** اقول هذا الخبر كالمستفيض عند جمهور  
 العامة بحيث لا يحتاج الى ذكر المسند او تفصيل حال السند  
 كما لا يخفى لانه من اجل انهم في زبورهم اليهم عليهم السلام ذلك  
 وصلوا اليه على كل صفة ضيفه وبسند كل منج الى  
 صاحب الشهادة اهل الخبر من الاسناد والصور الجيدة  
 والصور الغريبة الى ان يجلد في ذكر الاسناد والصور  
 الاسنادات مما هو للبركة والاشارة وسابعة المستخرج  
 الاسنادات وهذه كونه الخبر كونه على اسناد اسناد  
 في كثير من كتابهم المذنبين بها شيخنا الصمد العتيق في بعض  
 في كتابه المصور مجموع الرافق وهذا صورة ما كنت رحمه الله

في كتابه **من** هذا الخبر العائمة من اسنادنا المبركة  
 وهذا خبر اخر انه مولانا المفضل الطائفة على الخلق اجمعين  
 بالاسناد الصريح عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن الامام  
 عن محمد بن عبد الله الصانع **في كتابنا** **في كتابنا**  
 الصانع رحمه الله هكذا في بعض العلماء الامامية كتاب  
 الحقيق الى وانما اطرب بانسناد المفضل عن علي العامري  
 قال كنت في مجلس الحسين وعنه الحسين الى انما استغله  
 انما في كتابنا المضاف ابو ابي ذلك **من** برهانه الى  
 سنا الفاضل عن ابي عبد الله قال كانا جلوسا عند ابي عبد الله  
 ذات يوم انا وولد الحسين الحسين عليهما السلام وعنه ابي بكر  
 وعنه ابن ابي عمير عن الامام الكافي في هذا الخبر  
 وقال ابي عبد الله الحسين ان سليمان بن داود قال لملك المؤمنين  
 من الناس اعطه الله تعالى ذلك فقال الملك سليمان  
 سليمان **في كتابنا** **في كتابنا** سليمان بن داود ان سليمان





سلمان من الدنيا لا تتركها أهل البيت فذلك قبلنا  
 وبالحمد لله الذي أنكرنا لا نعجز عن ذلك فذلك قبلنا  
 وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأولادنا وبنينا  
 سبعة وستين من الهجرة بعد أن مولينا أمير المؤمنين  
 ذو النونية فهاهنا من بيننا إلى الملائكة مثلنا ونحوه  
 فيها وهذا الصيام من معجزاته العظيمة ونحوه من معجزاته  
 وأما محمد بن أبي بكر فهو عظيم أمنا أمين مولينا أمير المؤمنين  
 وكان شجاعا له لزامه الله بك عينه من الأذى  
 صاير من جملة رجائه وقد كان قبل أن يولد في جوارحه  
 عن حمزة بن عبد المطلب السهمي وهو من أشد بني  
 علي بن أبي طالب وكان أمير المؤمنين محمد بن أبي بكر بن عبد الله  
 مولينا الصادق رضي الله عنه في جميع أحواله  
 أمير المؤمنين أبو بكر وعنه من بني محمد بن أبي بكر  
 جده أمه وكان من أشد بني أبيه وأولاده وشيوخه

عن

عن علي بن عثمان على ما نقله الثقات وهذا الإسماعيلي  
 الله بابا فاذبحوا ما صلح خاب من أشد  
 وأفتح أمنا نحن منك ذلك العجيب الذي من الملائكة  
 الملح أمنا العبد ثم وما قاله المشوكة وشرح  
 فيك وحمل في يومنا أم من أبو جبريل ففتح  
 أسد من أشد في صراطهم حكومتها فيها من قبل  
 لمسلم المؤمنين وأما عمار بن ياسر رضي الله عنه فهو من عظماء  
 الصحابة وصلى على الملائكة وخصل كبر القواف وكار التيج  
 يؤلفه ان عمار أمنا من الأئمة والائمة فاشاء إلى أن  
 عمار وعار وصلى والمعدد وصال على الصلابة والاه يوم  
 باعنا وسكون فقهه ذاك في ذلك فنع عليا و  
 فترجع الحق والحق معه وأما سفيان بن عيينة الشافعي  
 والناسطح من أشد إلى جيب الجبل وصغيره قال باعنا  
 سفيان الشافعي الناعية وذلك أشد إلى شهادته

يوم صفت ذلك على اذ اسمايت عنده يقول الله ثلثة نفر كما  
 سار بهم عمار وعمر النبي قال بعد ذلك نزلت عمار حيث قال  
 وكان عمر اثنتين وثلاثين سنة واما معاذ ابن اسود الكندي  
 فهو من عظماء الصحابة ايضا وله سبق في الاسلام وجاهد  
 التقى جميع غزواته وكان من اعظم شجعان علي ومحبته  
 وفي العام من معاذ ابن عمرو بن اسود الكندي صحابي في  
 سرقاه او ببناء فنت اليه ولحق به فمات في سنة الف وثلثمائة  
 اشقى ومناه انهم يكبرون ابنه الثانية من غير ان يولد على هذا  
 جلد كلفه ليركك والصواب انهم لم يبعثوا تلك النسبة  
 ابنه الثانية والشيخ يستعمل المعاذ باللام ويثنيه وباللام  
 انفع وفي صحيح الترمذي عن النبي صاير الله بدارك وصاير  
 امره بخلافه بعد واخبرني انه يحكيهم وهم على معاذ و  
 وابو ذر في صامع السبي على الشافعي عنده صلى الله عليه  
 ان الحجة انسان الى امره عمار وعمار وعمار والمعاذ

سفر

في طريق الحجاز عن جعفر الباقر قال سارنا لناس الا  
 ثلثة نفر سلمان وابو ذر والمعاذ فقلت معاذ ما كان  
 جبهة فرجع قال ان اريدت الدنيا فانيك ولم يدخله شيء  
 فالتفت وفي جميع البيان في خبر طويل عن احداهم عليه السلام  
 ذكر ان في كل اهل بيت عجا الى ان قال ومعاذ بن عمار  
**مسئل** ولهم في الشرح الاقطاف فيقول الجورس حرج  
 مثل الجور في قوله ما كان مع الجور الكندي من الكندي  
 بالكلية في قوله واذ في قوله فاذا التفت نظريا لزمان  
 في المعالي واذ في قوله الحسن الى ان اشار الى ما ذكره الله تعالى  
 من قوله في قوله ربه يا ملكا لا ينبغي لاحد من امته  
 قرانه بوقوم من هذا الطلب لثمة والمنافسة من طلبة  
 وهو في دمه ويصح **الاول** ان الاشياء لا يهلكون  
 ما يؤذن لهم وباران يعلم من الله انهم مثل هكذا كان  
 اصله في زمانه وغيره صلى الله عليه **الثاني** انه يجوز ان يكون



عليه السلام على نوح حيث لم يكن له من قبل من اهل بيته **السادس**  
 انه مثل الاخضار من بين الناس كما ان الخضرة من بين  
 واصلح بانفسه وهكذا اكثر الانبياء وروى عن علي بن ابي طالب  
 عن النبي انه قال ان الشيطان عرض ليعبد علي بن ابي طالب  
 فامتنى الله منه فخره وادخله من ان اوقفه المصطفى  
 حتى صبروا وبصر الله اجفون فذكرت في اول طبعها في  
 لا ينبغي لاحد من عباده ان يفسد ما خلقه الله من  
 في الصحابة **السادس** قاله السيد في شرحه قوله صلى الله  
 انه يجوز ان يكون امتا مثل ملك الاخر وقوله لا ينبغي  
 معنى في له لا ينبغي لاحد لا يفسد ما خلقه الله من  
 يستحق ان اجل ما يفسد به ذلك لا يفسد الملك في  
 الاخر **السابع** ان الله لا ينبغي لاحد ان يفسد ما خلقه الله من  
 ان الله لا ينبغي لاحد ان يفسد ما خلقه الله من  
 ما لا يفسد من الفضل ويكون على امر الله وصف الملك بالفضل

لا ينبغي لاحد من خلقه هذا ما لا ينبغي في ذلك العام **السادس**  
 وهو ما خطر بالبال ان العز من هذا لا ينبغي ان يفسد ما خلقه الله من  
 علم من الله تعالى ان كل من كان له الهبة في هذا العالم  
 نحو ذلك لا يفسد الاكل ولا يفسد ما خلقه الله من  
 فكما ان الله لا يفسد ما خلقه الله من  
 صلى الله عليه وآله ولا يفسد ما خلقه الله من  
 الصفا حيث كان في العلم وكان من الله عليه السلام من  
 وهكذا فكل ذلك ينبغي ان يكون للملك والسلطنة مظهر  
 اكل المظاهر من اجل ذلك لا يفسد ما خلقه الله من  
 من سلطان الملك والملكوت وبعد هذا المكونة  
 في عالمنا من الناس من الذين ان هذه الهبة لا يفسد ما خلقه الله من  
 الوعد لذا لما اذ لا يوجد شيان متساويان في صفة الكمال  
 ولو وجدوا لكانوا من احد هما اكل جميع الافراد بالضرورة  
 فعنى قوله عليه السلام لا ينبغي لاحد من خلقه الله من

القطر فليس بها مائة ولا عشرة **فضل** واما سوال السائل  
 الحسن بقوله فضل ملكك شيئا من ممالك ملوك الجحيم  
**الاول** قيل انما اجاب عن طلبها بهذا المثل من دون غيره  
 كان يعلم من شأنه من رتبة الجحيم والاشجار والنبات  
 على انحاء ممالكهم كما استطلع على ذلك الله لكن يمكن ان  
 يؤخر استقناة هذا المثل من رتبة الجحيم بناء على  
 سلمه على سلم ذلك او يعلم عدم ذلك الاستقناة لكنه اراد  
 الاطمينان كما دفع لانه لم يرد من سوال الاجابة انما هو ذلك  
 ذلك **ثاني** ان ذلك السؤال انما وقع منه لكونه احب ان  
 يصعد العوالي بركة ابيه لانه هو ملكه وكل حاله  
 ومقامه ملكه **الثاني** ان ذلك السؤال انما وقع منه  
 لانه اراد ان يظهر هذا الجهر من ابيه ويظهر على كماله  
 ومقامه الامور ويظهر فيها الامور تقابل الجاهل  
 والاشكام **الثاني** ان بعض الجاهل من استعجب ذلك وطلب

من ذلك

مولا الحسن بن حسن اباه ذلك الى غيره ذلك من الوجوه  
 يمكن ان يقال في ذلك المعام وبالحكمة لما كان لا مبرر للموت  
 ووصف قول الله عز وجل لعالمين مقام الجحيم المحض بكتابتهم  
 فله حكم الدنيا عليهم السلام من العجز والاختصاص  
 الكرام بل عند النظر لادبهم من هو الاضياء انما  
 خالوا ملكا لعمامة ميركة بل عظمة وعز ورفعة  
 من ان املا العلم وجميع املا لا مبرر لمكانهم من عظمة  
 ونايون التكبيرة وفجر في سف وكل ما كان لرسول الله  
 من السلاج وغير ذلك عندهم عليهم السلام والاشياء عليهم  
 مؤيدون من لدنهم وبصفتهم بوزهم وعاملوا لادبهم  
 صلوات الله عليهم ولهم الله على ذلك **ثاني** فقال له  
 ما امير المؤمنين والذي قلن الجحيم وبه النعمة لعل ملك  
 ابوك ملكا لا يملك احد قبله ولا يقدر **الشرح** الواد  
 للعلم والادب في المديح والخلق والشوق والجحيم بالفتح



والتي تدور في جوفه بل جعل في البطن والفتحة ما لها  
واما بقدر الصفا فهو بالكسر بلغة فقد اكلت نباتا  
الذي يستعمل في حماره ومنه حب الغمام وحب الغلب كذلك  
والحب ما يشبه فان الشدة والاحتكام ما حوزها والبريد  
والحسن في الفلق في هذه الفضة من الاضراس على الجوف  
ما ليس به من الحلو والتمرة بالتحريك الروح والنفس كل  
دابة فيها روح فهو من قبل مضافا الى من جنة الطعام  
التمرة وغير النباتات وخلق ذات الروح قبل اذ بالاول  
الشاؤ الذي في وسط الحبة والوفاء في كتاب الفاعل  
على كبرها فيهم بذلك وكان هو لها اذا جهضت في بيوتها  
سرا لتناظر بين المعنيين هوانا فيهما لبيان خلق الوجود  
بناطها والآخر لايجاد الاقواس والحجرات منها وكتاب  
العالم الاصح من هذا كتاب سبق ويمكن ان تكتب به على الشا  
لحم وعد ما فيه من الجود العز وعلى عجز الاقواس في هذا

عن المولد بالذات بيان ذلك في الاقواس التي هي كمالها  
يستعمل علم في الموجد والله على ما نزل الحيلة ويوجد ما لا  
شعها اذ اللام في قوله سبحانه ان الحيا النور ما ليس  
اولا لشفر من هذا يحصل المطلب في الدنيا انما في البر  
ما حوزها الحيات السعد كما يظهر من البراءة والبر من البر  
فانصاف على الاقواس بدت في هذه الحيلة على من جنة  
الاختصاص في دوايق الفضة فيهم من النور وهو في النور  
الصغير في النور طلب النور واستشعاره كما ان في استبان  
الروح من الروح اعبر الشفاة والتمرة عن الكرامة فاعلمها  
فراة يمكن ان يقال بناء على ما نقل من اهل العلم الاخر انه  
سمى النفس بدلا لما يحل في ثابته لا في كماله التي هي نفس  
في احوالها في ثابته لا في ثابته التي هي النفس في احوالها  
ما يداد ما في النور من بين النفس التي في ان خلق الله ابناء  
الى انشائها النفس ليرد الموجد في العلوية والعلوية في ظهور

الانواع الثلاثة والكيفية والجملة جميع الحق وكلها يصح  
على الحق لا على الخطا وكلها مستبعدة عن النفس الخطا  
واثر من آثارها على هذا الذي هو الحق هذه النعمت من  
الله يحضر الانسان كما ان الله في اهل اللسان كما  
الاعتناء به لانه المنفعة من الحق ما ينفع قوله لانه ملك  
اخر الفصل من الملك بغير انهم وهو الملك الشيء وقوله  
ما انهم وهو السلطة والاستبداد على الشيء بحيث يكون  
حكمه وقوله لا تملك احد عقله بدل على انه اعظم من ملك  
لان سلما انما نحن من الملك الذي هو على انهم بل ما  
اوتي سليمان فاما هو بركة في الامام كما سيجي في ذلك  
لان سلما يدارى الملك هو الحق في عالم الشهادة  
والسلطان على الظاهر وطاعة من المملوك في اوتى عبية  
واما موليا امير المؤمنين فقد اعطاه الله الملك والمملوك  
بكله كما سيجي في سوال الله الرحمن ورب كل شيء من قضا

وكان ذلك على ظهوره بكماله العظمى وحينئذ وثقت  
وقوله ولا يصح الا لئلا سلطان العالم بعد لانه من ثمة  
السلطان بل عبية **مات** فقال الحق لا يحب ان ينظر شيئا  
من ملكه الا انما من المملوك ليراد الناس انما ما انهم  
من ملكه على صفة الفضل والمملوك مملوك من الملك  
بالكرامة في الملك والعبية في العبد والعبية في  
الموطن وسعة رتبة القبايل ويظهر من العالم من الملك  
بالضم ومعناه العز والسلطان وقد علب شعرا العز  
عالم الملك الشهادة لانه للباطن سلطانا واضحا على  
الظاهر هو تحت حكم الباطن والى عالم الملك المملوك  
اشهر بقوله سبحانه الا للحق والامر ويمكن ان يكون على ذلك  
ايضا قوله تعالى في سورة النور في باب الخمر والزنا  
الذي يدين مملوك كل شيء بعد قوله انما امر اذا امرت بها  
ان يقول له كن فيكون على ان يكون صفة لانه يقول قضا









والامانة من الشهادة لله الا انه احدث في حياته الدنيا الدنيا  
 الفتيحة من اجل انصاره من الطغاة والظالمين في الدنيا  
 ثم الامام في قلعة الجوز فقاموا به انشاها من طواغيتهم  
 احدكم من فوق ما كان به ما قبله العبيد في الدنيا من طواغيتهم  
 ان كل ما من فوقه من طواغيتهم من طواغيتهم في الدنيا من طواغيتهم  
 معاذيرها الفاسدة بالنسبة الى العالم العلوي كقولهم الذين في الدنيا  
 الدنيا الفاسدة كقوله تعالى وما وجد الله من طواغيتهم في الدنيا  
 والاولاد الذين هم طواغيتهم في الدنيا وما وجد الله من طواغيتهم في الدنيا  
 العلوي كما ان مثل النبي له اربعة اشرف من ذلك العالم في الدنيا  
 لان الاولاد والاضواء انما هي من طواغيتهم في الدنيا من طواغيتهم  
 يستكملون بالبرهانهم صلوات الله عليهم كما ورد في قوله تعالى  
 ان الاضياء حللوا من نسل الانبياء وهذا هو الذي في الدنيا  
 صفوا لساوا في الدنيا سلطان الاولاد في الدنيا وفي الدنيا في الدنيا  
 المغرب لا يرى ان مولانا امير المؤمنين اسير الشمس في الدنيا

وروي الله عن النبي العز من جهة المشرق وهو بيتا حردان في الدنيا  
 الانبياء في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 منبر وفي اخر ان فوق هذا المكان انهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 الفتيحة من طواغيتهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 الاولاد كما ان مثل النبي له اربعة اشرف من ذلك العالم في الدنيا  
 الانبياء في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 صبا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 والاولاد في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 على الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 الفتيحة من طواغيتهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 ما عكس الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 على الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 وفي الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا







عن حكم الكلمة الاصلية من جعلها يكون على الارض وان  
الكان والزمان والحرية كلها تحت حكم الكلمة المكونة  
من حروفها حتى على الكا والزمان والمفرد الكلام ان  
الناظر ههنا هو جهة المكان التي هي جهة الامكان  
جهة الزمان والاشكال القابلة للاصلية والمفردة  
التي للزمان المشتملة على مواضع ومنه عوارضها  
سائر مولاتها مع الاختلاف قبل من الزمان والاشكال  
ذلك من عوارضها لا من عوارضها اصلية والاشكال مع قوم  
وليس في الالهيية الزمان الذي كان يوم عاد في نظر  
ما في الزمان لانهم صارت بها **تتقدم** وارتدت وباد  
توضيح لذلك ما سمعنا من في النصارى عن خارج الزمان  
الذي هو محض الباقى ان قال لهم ان الله الاعظم على كل شيء  
خوفه كما كان عند صفه ما خوفه احدكم به فحسب  
فيه وبين بين بلين ثم شادوا السهم عند الحق من لانه

مستوفى حروفه وحروف المعاني في علم القصة  
ولا حول الاوقع الاقامة على الشيم في كتاب الاختصاص  
انما الاخرى ان الصادق ما بان كفى كقول ما في بين  
لو شئت لرقت جلي هذا فصرنا بها صمد اربك بستان  
تمكسها عن شرب ولا يكون شاول اصف صوابان  
طريق انما سلفه قبل ان يلقا الله طرفة البصيرة  
الانبياء ووصيه افضل الواصلات اهل جليله كوطون  
حكم الله بيننا وبين من محمد حشاوا بكر فضلتنا والحمد لله  
جبل يترجى لك على عبدة الانسان الخب ذهابهم وامثاله  
في العالمين كما يما طيرة اجر الله صلى الله عليه وسلم ان يبد  
الشر بفساد ووجدها ما اعتلهم وهذا مع شليم الجود  
جدي هالك فساد لا يظهر في قول الله ولا تحت الارض  
كما في هذا الباب على ما مضى اجاب اهل القاب والمجد  
في اشان الذين كل الرجوع المذكور في الاخبار بقوله لا يبع















وحيث من روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 على غيره وانما امام اهل البيت من بيتك بعد من كان  
 ومضى من خلفك ورجع من مؤلفك وخبر من عادك وفاد  
 من اهلك وهلك من فادك مثل مثل الامم في مثل  
 مثل سنة نوح من كها من من خلفت خلفا من وشكك من  
 اليوم وكل ما عاينك على علم النبي صلى الله عليه وسلم  
 ظاهر في انك في علم النبي صلى الله عليه وسلم ولا يولد  
 واذا كان كذا فقد خلف عنه وفارقه ما خلف عنه والحق  
 له فالك في هذا مثل في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انواع الكفر لما كان مثله مثل النبي صلى الله عليه وسلم  
 سب في دلائله والآلات الماهية في نيل لعمري  
 والدي في بيتك مثل النبي صلى الله عليه وسلم في حجر اضلاله  
 ثم من جملة البراهين الطولية على اننا على الاما ان  
 اننا في علم النبي صلى الله عليه وسلم في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم

والآلة في دلائله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وباطن  
 وجهه التي الى الله كان نورها واحدا فذاك ولا يولد  
 بطلت في الرسول فظهرت في وصيه فقبحا الله من  
 انما ياتوا صلواتها كما صلواتها بالان والحقها كما مثلت  
 ضا لنا اميل في من اجلنا على الغمام غلبنا واخذنا  
 مواضعنا ثم قال ان امير المؤمنين قال في انما الرعية  
 من قتلنا من ضا فينا **الفتح** مطاطا انما انقصت  
 على الامر من جهة ضاير كالطير الموضوع والغامة اسائر  
 الى الخاية الكائنة ولذا عبر بالعام لا يدرى من الخاب  
 وروى عن احمد بن الحسن ان ما بالعرض ارض وجودا  
 سبوا انما بالاحوال واليقين بالقاء ثم القاسم الرقوع  
 اللطفت للملائكة والافق بالذبا المجهز والعام يذكر  
 لنا كذا الراية اطلبه عاليا المسامحة في اغايبنا  
 وذلك كلام مما يبدل انهم على نعمنا من الملكوت لا





الناس بين كل عالم وما يتبعه من خلق والحيوان  
والمأكولات والمشرقات فلهذا انما الله عز وجل  
حين كانوا انوارا ينفثون برؤسهم عالم الجبروت وطعامهم  
هناك القشبيج والقمح والذرة والاشجار عذائهم البسبج  
والشملبيل ولذلك كان امير المؤمنين حين جلوسه  
على كنيه الكرام في عالم الملكوت لبس الثياب والوشى  
والغلابين كما هو شأن الملوك لما كان نقاد الحكم  
امنا هو بالخاتم بل لا سلطان الا بعد لك لبس الاسما فانه  
لنفوذ سلطانه في ذلك العالم انما صغر التوبع في  
النور لما اضيق من المبدء الاطوار من ماء عالم الحقيقة  
وعالم الاسماء انما يملكون بحسب رتبة علمهم في الحقيقة  
ما يبعد اقرب من مشرق النور باعتبار رتبها في كبريا  
وقد يها من خواش الحقيقة وتوابعها بلات النور  
فالنور الاقرب من مشرق الانوار يكون انفس على عاذا

سواء الاجسام الفاسدة التي هي مراتب الانوار والوجوه  
غاية الجذب بينهما فالوسط الحسبي يكون احمر قويا  
يقرب من احد الطرفين يكون على حد من اللون مجتب  
من الوسط او احد الطرفين فعلى هذا تكون الصفرة  
اقرب الى نور الانوار ومشرق الاسرار واذ كان من المشبه  
ان جملة كتابان العالم ملك عالم الجبروت وعالم الملكوت  
وعالم الانسواء كانت باعتبار رتبته وباعتبار آخر  
اكثر فاصول الخطاب واصناف الاسماء الالهية للمبدء  
لها يكون ثلثة والى كون هذا العالم ملكا لله تعالى  
كونها تحت اسماء الله عز وجل وان الله سبحانه وتعالى  
ما يسمي الله الحسبي في آخر سورة الحشر بقوله عز وجل هو  
الى قوله الرحيم اسما الى ملك الرتبة الاولى وقوله هو  
الى قوله عز وجل اسما الى ملك الرتبة الثانية  
وقوله هو الله الى اخر السورة اسما الى ملك الرتبة

المثال في الجملة لما كان عالم الملكوت عظيم الفهم فيخرج  
 الاصباغ فاللون المتوسط بين بياض عالم الحيوان  
 وسواد عالم الانس كما في هذا العالم المتوسط وهو  
 بياض الامم في العالم العلوي اما العالم الاعلى فيكون  
 كما ان عالم الشهادة كما وقع في هذا العالم المتوسط على  
 حجة المناظر لا في المبتين فهو اصغر على اختلاف  
 الصغر الى ان ينفصل البياض في العالم الاعلى وما وقع في  
 اوساط يكون احمر لانه ينتمي الى ما يفرق بين سواد العالم  
 ثم يمازج في بعض سائلا على هوان في عالمه فيكون  
 ذوقا للزينة الواسع في الوجود كما ان من بين المعادن في  
 عالمنا هذا مسك على ابر المويد كذلك في نباتها  
 في ابر العواله فذلك لاختلاف الناحية التي توضع على الارض  
 بالبايون الصفر اما بايونيه فلما طما من تقدم الحد  
 واما صفه فله في من العالم الاعلى كما بينا واما صفه

الحيوان

التوحيه فذلك انما هو الا انه ينبغي ان يكون صفه ما يقع  
 اللون شديد الصغر بحيث يكون فيها من الحمرة لا من البياض  
 افرى الى المتوسط واما وجه الامم فيكون احدهما الشا  
 والآخر الثاني هكذا ينفصل الملوك المجهلون ولعل من ذلك  
 هو الاشارة الى انهم قد وقعوا بين الناس وبعين الامم  
 الملكوت واللاهوت فاما باطنان للناس فانما يفرق  
 ظهر هذا ان الناس انما كانت الفهم وان كانت على  
 الملكوت فهو قريب من عالم المواد بل موضوعه على حجة  
 صفه الملكوت فيكون في الامم الكاينة فيه ولا يصف هذا  
 العالم ارض الملكوت والفهم توضع على الارض فيكون على  
 هذا العالم انهم ان يكون من المعادن النازلة فذلك لم  
 يفرق كجبة الثياب ولعلها من زينة خضر على  
 بصفه الاصول وذكر حقيقة الشراك التي يكون فوام  
 الثياب به كما ان فوام الناس في عالم الملكوت ولا يفرق



من عباد الله كان من الجاهلون لكنه لم يصر بل لعل يكون  
 احقر ما فيهم من الجاهلين لم يقر من اللون ذلك الجاهل اما  
 لا المشاهدة من اطلاق الجاهل هو الاحقر اما الله  
 بالبدل للمشركين من ذلك العالم النور لكن لما كان  
 باصباح كونه للعلمين يكون في الفعل فلا يهتدون لونه المشي  
 من الحق والتواضع من الواضع الحق كونه الله هو سلطان  
 الملكوت فالله انما هو من هذا العالم الاعلى والاعلى  
 يحق سلطته ويظهر حكمته على العالم العلوي على الله  
 لو لم يكن سلطان الارض خاتمهم بل من يولي الملكوت لا يفتقد  
 في اعطاهم ملكه من الواجب ان يكون الذي به سلطان  
 على العالم على الملكوت من جواهره واللاهوت وقد سبق  
 ان اوتوا للامم سيجاً فبغير ان يكون خاتمة من اوتوا  
 سيجاً والبيان في اباؤهم مثل ما سبق فاما ان نورهم  
 بكاد يذهب لا يخاف فلا يسلوا الله عليه وعلمه فكان

بجاءه سوجاً الى الله ولم يكن له من لباس الكسوف المضرب به  
 ما يمنع من وقبه من ربه التوراة فلو لم يكن الاضحا  
 حبس اوتوا من ربه باصباحهم وكان لهم شرف ان يقر احقر  
 الامام بالنورانية فضلاً عن اوتوا في الخبر ما يدل على  
 بان من لم يعرفهم بالنورانية لم يعرفهم حق المعرفة من فقا  
 له الحق بل اياه ان سلجاً من اوتوا كان بطاع عظمه والبر  
 بماذا بطاع فقال يا رب الله انا وجهه وجه الله ولسان الله  
 واما ولي الله واما نور الله وانا كنز الله في الارض انا القدس  
 وانا المكمل وانا الجنة والجنة انا سيد الزمانين **سبح**  
 لما لم يزل في الحسن الضيق في الملك ثلاث السلطنة في  
 الملكوت عن ابيه وهو الحكم على الروح والحق والملكوت  
 السلطنة ولم يفتقد الامم سلجاً اسئل اياه عن طهارة  
 الضيق وان كان قد عرف من ابيه ما هو اعظم من ذلك  
 ان يكون اسأل هذا الماهل استغفاره انا معين العبد

الى الابد بن قايلا كما نام عن ذلك جوارين احدهما للخصم  
 سخر لنا الصخرة السلطنة بابا آكل واحد منها <sup>للموت</sup> والآخر  
 وانهما باخرا لاجل الخاتم من تحت شابه اما الاول فعوله انا  
 الله الى اخر ما قلنا فهو وجهه لان الوجه هو ما يراه <sup>العين</sup>  
 ولما كان نور على التلم هو الواسطة في الجوارين العلويين  
 والعلويين فهو الوجه من حيث ان الله سبحانه بنور واسطة  
 الجوارين العلويين ومن حيث ان الجوارين من الاولين والآخرين <sup>جوارين</sup>  
 به الى الله تعالى فلو لم يكن الحق مقبول كل من تلك مبدئ  
 فانه بواجب مولانا عليا عليه السلام وعجله وجهه من الاشياء  
 مع الحق والحق معه ولا ينفك مع نور النور وهو جوار <sup>الاجل</sup> كاد  
 في الخبر وجه الجوار كما ان في ذلك الباب من قول الله <sup>تعالى</sup>  
 في ضياء من اجزاء ظهر شخص دخل من الذي يحرك الكبرياء وكان  
 ضياء ضياء على انبساط الب وكلم الله به بلسا على وجهه <sup>الوجه</sup>  
 وجه كونه ضياء الله وبالمجلاء اذا كان هو وجه الله وكل

فانضم من الله فلو لكان المشرق بجملة الله من العبادات  
 ما بين ادم الحق ابطال على اذا امكن للشيء ان يكون وهذا  
 وجه اخر لكن الاول باعتبار التبادلات وما بين عباد من <sup>العين</sup>  
 الله سبحانه والى ان هذا الجمل على اما الاول فلهذا <sup>هو</sup>  
 اخبار المزمعين من ان نور الخاتم نور النبي هو قول من <sup>باب</sup>  
 لوجود وحضر في محفل النبي ولما ان الله تعالى ضياء <sup>مستبين</sup>  
 من قول النبي ان عليا لم يقبل ضلوة عين لما كان على النبي <sup>العين</sup>  
 علان المشيخانه بظهور واسطة الجوارين والذليل على ذلك <sup>العين</sup>  
 علم انهما انضمت النصارى للنفس فثبت موضوعا بلا <sup>ما</sup>  
 في عالمه لكون ذلك الجوارين انما الله بطل بطلان <sup>العين</sup>  
 انما هو ذلك المظهر هو الانسان الكامل الذي لا اكل من <sup>شياء</sup>  
 ووسيلة من المؤمنين صلوات الله عليهم والى الله هو <sup>العين</sup>  
 انسان العين من العين فلذا استمر الانسان في قوله تعالى <sup>العين</sup>  
 على الانسان جن من الله لم يكن شيئا مذكورا وفي قوله تعالى



خلق الانسان على اثنان من هذه الاقسام في الآية الاولى  
يمكن ان يكون على الاكثر من قسم اما قوله ان الله خلقه  
يوتله ويؤمل بهذا الزكوان في الزمان الثاني فربما ان  
الحياتية مفقودة وان الحكيم مع جلالته موسى عليه السلام في  
حياته في المهد هو مولاه في نوعه سبحانه يولد الله تعالى  
شاهداً روحاً يقول ان الله تعالى وشدة ذلك ان الله تعالى  
الله الشيعي عا في منتهى جعل الله تعالى بكملة انما الله تعالى  
ذلك فلما لم يكن لكل واحد من الشريكتين من الله تعالى  
من الاحكام والصفات في هذا النوع من تفيد تلك الآية  
بشيء من اقسامه ان الله يكون الجسد ان الله تعالى خلق  
يوتله واما باخذ من شجرة صاحب الولاية الكلية ما باخذ  
عن الله فهو ان الله لا عبرة بكونه ولا استطاعته صانع  
الكلية التي انكسرت الحجة بجميع الالهيات الخفية التي  
والله اعلم بالارواح واليه باطن شيء عالم النبي صلى الله

بتوبه جامع مراتب التوبه فكذلك اولادها اذا ادركوا من قبل التوبه  
 ومشيته عنها وفي خبر المأذون الحاضر في خصايفه من عطاء  
 رسول الله صلى الله عليه وآله قال يا بني علي وليك اغفر محمد بنك  
 كذا كونه يوم لا اله الا الله اولادنا من بعدنا الا ان  
 كما قال اول ما خلق الله نوره والشيء الذي نورهما واحد وانما  
 كونه كثر افعول لانه من ذلك النور ما يجمع به الدنيا بغير  
 ومن البين ان الاولاد المستورين والحوادث من قبل التوبه  
 كلها مودعه عنه وانما الظاهر في العالمين ان اولاد  
 فهو مجموعهم الا انهم يخرجون من اولادنا كونه القدر  
 والفضل فلكونه صنع الله الاول ما ورد من قوله ثم خصناهم  
 والفضل صنائعنا ومن المستبين ان جميع الموجود اصداقهم  
 الصنع الاول فكانت الصفة اي هذا الصفة بها ان الفضل  
 من الصادق عند ذلك الفضل الذي بواسطه يصدر الله تعالى  
 عن عليهما الاول اخوان بنو علي بن ابي طالب فهو من قبلهما

عند النظر الجليل ذلك لانه ان من غنة كل حبة كالبنة  
 الا ما بعد المنة مثل الدال عين الفلك ولعل التكرار  
 لما في الثانية من الزيادة ما لم يرد الا في كاشا الفلك الكاشا  
 الى لا يخرجها حتى يمكن ان يكون العاطفة من زيادة علم  
 الشايع وخلق الله عز وجل من بيننا او في سائر الزمان في خلقه  
 او غير ذلك يكون المنة بضم الميم وكذا في المشقة ان الله الله  
 المنة لا يشاء وخلق كل شيء الله واما كونه في قوله  
 فخير هو ما احدها انه قد ذكر ان حب على حبة لا ينشأ  
 سبعة وعشرين سبعة لا يقع منها حبة واحدة في الحبة  
 على حب على ما خلق الله انما هو الاية مظهر وجود الحق ومثله  
 مظهر ان لا يكون الحق انما هو في الوجود انما ينسب من مظهر  
 فهو نعمة الله نعمة الله شفاء ما عباد الله لا ينال المنة  
 ثابها ان الله في الحقيقة في هذا المنة نعمة في جماعة فيكون  
 شئ في المنة في العباد في قوم عباد الاخرين كما ذكر الله تعالى

من ذلك

في الباب الذي باطنه فيه الرحة وظاهره من جملته العباد  
 بل لعل ذلك التوكل والباب هو الامانة وما لها ان ذلك  
 يرجع الى الامانة من قولنا الصادق في نفسه الانشا  
 القصيدة في خطبة البيان وغيرها فان المنة  
 ارجع ذلك كله الى الامانة ذلك ان المنة خلقت من ليل  
 الصفات والكالوا في الدائمة للفضيلة من حيث لا  
 المنة في المبادي من الوجه الذي لها الى الجنة العباد  
 وانما خلقت من انما الصفات اللازمة لها من قبلها  
 الى المواد التي خلقها من الوجه الذي لها الى الجنة العباد  
 والكون الى العالم المحيى والاطلاق الى الجحيم والجنة والجنة  
 سماه معقود الفضل والرحمة ومن المنة عند المنة  
 المنة الكلية من جملة نوى سبيل الاوصياء وختم الولاية  
 المحيى ومن جملة خدامه واعوانه التي استفادت منه  
 كل شئ منها بل جميع ما ان الله على هذا العالم انما اكتسب

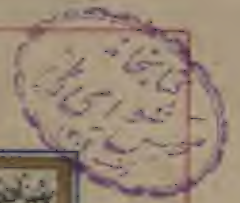
من ذلك



التواضع لا يراى بها المصاعف ان من بين المصاعف والمصاعف  
 والمطابقة من العوا والافلا بعضا منها الكل عالم على  
 فبمثل عليه الاخر لكن كثر عيشه من الاطراف والافلا  
 ومن جيبه من المصاعف والمصاعف يكون الكون على عيشه  
 العاشرون وانما انه سيد الغيوب فبذلك ان يكون المصاعف  
 هو الاخر والمان فهو السائلين ولا يقبله بل العرش  
 اهل الجنة والاراضى والكلام بذكرها وقوله تعالى  
 فالحق ووفى في العرش يكون السعد من الحكم والملائكة  
 باولئك اعطى الربكم خاتم سليمان قال سليمان للملأمة قال نعم  
 وادخل بين الملأمة شابه واستخرج خاتما عليه من العرش  
 حمراء مكنون عليها السبعة السطحة قال هذا والله خاتم سليمان  
 ابن داود قال سليمان فبينما ساجدين من ذلك فقال  
 اى شئ ففجئ وما هذا العجيب لاني فيكم اليوم ما لم يرح احد فليس  
 ولا يقبل **الشرح** الضمير في انهم لم يولوا الحق ففجئ انما

صغير

مصيعة الحق من بين الخيم او لما تابى الحق اعطى الله من حجة  
 وقوله ما لم يرح على صفة الافعال ثم ان هذا هو الحق البطل  
 ولما كان الشبان من عالم الملكوت خاتم سليمان من جواهر  
 العالم الربية الا انهم اسفل ذلك العالم فربما من عالم الملكوت  
 من حيث انشأت كذا من الباطن وورثته لكونها من الاخر  
 الملائكة الوفاء العالم الحق ما قدس من ان كل الحق  
 اعاد الملكوت من عالم الملكوت يكون اخرون ما دون الامم  
 ان ضرب من النوا **المستحق** فقال العجل من المومنين الماخذين  
 من باب الجحيم وما جحيم والذوق قال للشيخ بكن قال سليمان  
 عن قوله لما سمعت ابي قوله دخل تحت النخلة وورثها  
 الى المومنين الماخذين في الجحيم في الهواء وعلبه جحيم  
 وناضطوا وادها **الشرح** باخرج وما جحيم قبل ما جحيم  
 مهيونان من الجحيم انما هو سيد حارها وقوله لهما  
 من الصخر لكونها علمين للعبادة ومن انما عجبنا ان ذلك



ثم لا يخلو من العجز والغرير ثم انما اختلفت فيهما  
 قبلهم من اولاد آدم من خاد وعل من غرير وعل من غرير  
 ابن نوح وقبل باجوج اسمهم للذكر منهم وما جوج للاناث في  
 عن النجج باجوج اسمها العيلة اسمها كذلك ما جوج لا يورث  
 احد من جنس النجج من قبل ولا يورث من قبل ولا يورث  
 الاكلوه وبما يكون من عائلتهم وما جوج باجوج اسمهم  
 جوجان وبنوهم اسمها المشرقة عنهم اسمهم مكره واليهم  
 وفي بعض الاخبار اسمها الشك وعشرين فيلها واليهم  
 منها كانوا خارج الدنيا عليهم ذوا العرقين تركهم باجوج  
 الشفوقا بالزينة والندم والنجج الجليل والودم منه  
 سدا الصفا وسدا الودم لها موصفا بهم مكره واليهم  
 فو لحيث بالندم من النجج في بعض النسخ جوج من باب  
 النفا علة ثم اعلم ان هذا هو اسم موصفا عالم الملكوت  
 من الاخبار عن بنو الهوالة الذي عاين في الملكوت

ثم

ثم انما في النجج هو ذلك العناء فربما الملكوت المتوسط  
 بين النجج والجحيم فيقرب الجليل الشائع نزع من غرير ذلك العالم  
 الملكوت اي هو الجليل المستنير بين تلك الدنيا والآخر  
 وهذا الجليل من جليل الدنيا التي ذكرها الله قوله ومنزل النجج  
 من جليلها من يرى من جليلها كاشف المساء قبل النجج  
 كما في قوله من جليلها من الحقيقة الاضحية في عالم  
 الملكوت والنجج في الكلي الملكوت بالانتماء الذي هو  
 الاضحية من النجج من الفاطمات الملكوتية الكثر في  
 خزانة الربيب من الحسايق محفلة في عالم كان وانما الملكوت  
 انما هو كلمة بالانتماء فكل الالهة من جليلها الملكوت  
 في اللوح وثمان الاضحية الملكوت اعطاء النجج جليلها  
 فاصا الغم فضاوا واما جوجها واما باجوج فاصا من النجج  
 انما هي في الكبر كذا ما بالبراهين القدر لا يجرم حولها شبهة  
 من انما عطاها الاجل مضافا ان جميع المساء النجج



كل ما اصابه من هذه المصيبة لا تملك الاية من ان كانت من  
 شعور وعلم من المصائب او المصائب المستعينة بحال يكون  
 بالحوادث والاداءات والامور كانت هذه المصائب تحصل كل  
 مبرور فيها الى الله ذي المنافع كما ان المصائب لا تحصل  
 احاديث كثيرة وتلاميذ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 على هذه المصائب التي تخرج منه الى الحق كل هذه المصائب  
 فهو صلوات الله عليه وسلم عرجه ونفاهه في كل شيء على الدنيا  
 ويطمع اسباب الخلق بالشيء هذا حقيقة العروج المحض  
 يستلزمه من وصفه وفلك ان لا يخرج عن موافقة  
 ذمة من الاخرى الى القواني ان يكون يعرف هذا من حيث  
 من الله المحض وكما وصل الى مقام ومرة في شجرة  
 به انواع من الحاصلات من تلك المصائب واصناف من  
 الكمال الاية وتعتبرنا فيها الحقائق التي خلقها  
 ان في شجرة المصائب من الحاصلات وبشرتهم الى ابن اولاد

الذي

التي في الايمان ان شريك من شجرة في فناء الحقائق  
 تلك شجرة الامور العالمة في ذلك يقع في الدنيا  
 والمجمل يستفيد من تلك الشجرة صلوات على كل مقام  
 وكما لا تملك من تلك المصائب اما من يريد ان يحصل  
 منه انما من النوع الذي في ذلك المصائب يحصل بها كل ما يمكن  
 ان يحصل فيه شجرة ما بالتمام ثم انه على الوعد من ذلك الاية  
 اما الاية من المصائب التي لا تملك الاية من المصائب  
 القوي واما الاية من المصائب التي لا تملك الاية من  
 كان هذا النوع في ذلك المصائب وفاء في شجرة كان شجرة  
 ما بالتمام مع حصوله من المصائب التي لا تملك الاية من  
 قلنا ما بال هذا المصائب في المصائب التي لا تملك الاية من  
 ما بال المصائب التي لا تملك الاية من المصائب التي لا تملك  
 امير المؤمنين يحيى عليه السلام المصائب التي لا تملك الاية من  
 لهذا معناها وهو يقول لبيك لبيك يا حي يا قيوم

صفة فقال للحبل بلعده ان لك امير المؤمنين كان يمشي  
 في كل ليلة ويصلي عشرين ركعة من ركعتين في كل ركعة  
 تسبيح عشرين مرة سبحان الله سبحان الله سبحان الله  
 عليها ثم يقرأ في كل ركعة من ركعتين عشرين مرة  
 وركعتين من ركعتين عشرين مرة من ركعتين من ركعتين  
 والحمد لله من ركعتين من ركعتين عشرين مرة من ركعتين  
 في صلاة الشجر حتى يذهب له كل ليلة وقت الشجر  
 عشر ركعتين ويكثر من التسبيح عشرين مرة من ركعتين  
 فقلنا حلت بشدة هذا الدم اي في ليلة من الليالي  
 الا ان في ليلة من الليالي عشرين مرة من ركعتين  
 صبرا وما لبث ان الموصول من فناء خبر في الوصية  
 الشجر في كل ركعة من ركعتين عشرين مرة من ركعتين  
 صاحب الوقت وهو مولانا امير المؤمنين وهو في كل  
 من الايام لكن ان كان الوقت العلية على الايام الذين

دون عشرين ركعة لم في كل ركعة عشرين مرة من ركعتين  
 يملكوها صفا ولا عز او التخصيص في كل ركعة عشرين  
 من ركعتين من ركعتين عشرين مرة من ركعتين  
 ما نقله صاحب الجاهل سادة ان يقول الله كان جالس  
 المنصور وحوله اصحابه اذ اقبل عليه الاول والثاني وجدا  
 الاول يا رسول الله لقد اقبلتني في دارك وملكك اعطيتني  
 في كل ركعة عشرين مرة من ركعتين عشرين مرة من ركعتين  
 انظر محذوا اهل البيت ما اقبلتني في كل ركعة عشرين  
 غنة كاه كان جالس على عشرين مرة من ركعتين  
 الكاه وقال انك اقبلتني على عشرين مرة من ركعتين  
 احبنا نعم لم نقل انما نرون ونفعلن في كل ركعة عشرين  
 فقال النبي انما اقبلتني في كل ركعة عشرين  
 عليهم فرفع البطا فاكان الاساعفة فاهم على باب الكفت  
 فقال على انزلوا اصداها انك قد فعلت فقال على انزلوا



واحد واحد منهم وسلم عليهم فدخل الاول فلم يقل السلام  
عليكم يا من جعلتم الله اية للعالمين فلم يجبه سلام ثلاث  
مرات فلم يجبه فجمع قوله على للتأني فلم يضر وسلم  
سلام صاحبه فلم يجبه فقام على رسول الله فقال يا ابا جعفر  
السلام يا رسول الله والقوم يفتنوني فقال لهم ولما  
اجئتم احضروا رسول الله فقالوا اخذ علينا ان لا نجيب الا النبي  
وصحبه رامت وصحبه الانبياء وسيدنا وصيائهم  
عليه وجلوا على الباب وقال علي ما يمنع اخذنا الى مسجد  
الله فاصلمان ارفع الباب فلم يلبث الا قليلا فخرج  
رسول الله على رسول الله وهو يهذي بصلب العنق كانه  
من عند صديقه اخبر من صلح الظهر فنادى اخذنا سلمنا  
واخذنا ما كان فقال ان سلمنا ان يبرئكم هذا يومنا  
سرهم من بين الظهر والعصر فقلنا انك يا رسول الله اضل  
الانبياء واهل بيتك افضل الكائنات فان قلنا ان

الحسن كان في الله كاشيه من ان يخلو الله الحق فلم يمانع  
الشجر فقلت اعلم انه قد اقر في معاصي في غير الاخبار والسفر  
في سفر من مكان الامور او انه لا يمكن ان يكون الله  
في زمان واحد اذا كانا صاحب نبوة واحد من الوحيين  
الا يكون احدهما الناطق والآخر في غير نظام الكل ما بان  
فما الصلح الكبير ويكون الاخر صامعا غير ان علي بن ابي طالب  
كبر الله الامانة الناطقة في ذلك من الامور التي يبرئ بها  
ولا اهل من المشهور من الامور التي يمكن ان يدعي انه من غير  
ذلك المصنوع والخر في ذلك الطائفة المحيية لها السلطة  
لكبري على الخواص العاوية والسفلى كما في بيانه ببيانات  
مبينه في سائر ما قلنا كما ان من المسلمين في الحق والعدل  
اسخا لا اجماع علي بن مسلمين في منتهى الصدق قلنا  
يمكن ولما في منتهى واحد من الوحيين في زمان واحد  
بصرفان في العالم الا ان يكون احدهما غير منزه الامانة





كان هو لا يلا الاضاحا صاغا ملكوتيين راوه باجتهاد الملكوتية  
 كما ذكرنا في ذلك المبرز وكذا هذه الشجرة لما كانت من جلال الملكوت  
 سلمة على ذلك الكثرة الماسد فتمسكه لم يستبد من سبيل  
 جليله عتق من تحت رآه بالاعظم من هذا هو بطلان التمسك  
 سليمان فبينا من سبيل من ذلك ما سمع من الملكوت عليها  
 سلمة فانه الذي من سبيل الملكوت فاما استبان انما هي  
 وهي من شجرة الكثرة وراثة ما تترك بقدر الله تعالى وبسبيل  
 فكلما عتق من تحت من الكثرة فاما انما هو من هذا عتق  
 الذي ترون عندها العجب من في فخر الشيخ حسن  
 وفي فخر المناظر فاما انما هو من سبيل وصلوا كعبين في كعبه  
 عليها فحضر من عاد الى حالها انهم لم يمسك من  
 الشجرة من نظام المولانا المحيى عند اي يفتقد في وجوب  
 عتق الى موله عتقا وفي بعض النسخ من عتق من حال  
 من انما عتق لعل انما عتق من فخره فخره فخره فخره

وهي الضمير

وهو الضمير اليكلم او بنا وبل كل واحد منا او من قبل  
 موله فقال في نعم عتق او يكون اسم مكان وطرفا من  
 في مقام العتق هو موصلة مني منصوص على الظرفية  
 الحادثة اي ومعنا في العتق بالجلالة بطلان من ذلك ان  
 استفسان وانما صاحب المولانا الملكوت والظرف اليه  
 وكذا الحاذية الخاصة وسبيل الانضاح يكون سبيل  
 الثبات ونصرت وجو انما هو بالجوهر ونصرت عن بطلان  
 خواتم اهل الملكوت والامر واقع المفسر الذي يكون من  
 ذلك العالم الشريف ولذلك من في العتق في ضمير الضمير  
 التي فيها التام من الزاوية الذي من انما هو من  
 عليه حاذية ملكه جليل وان من خاصية الامر واقع انما في  
 اي مكان ومعنا من الجوهر الى ذلك الموضع ومن ذلك ان  
 التور بغيره اثناء حواله على قدر التور بغيره كذلك الامر  
 لما كانت من غير الجوهر بل من اعطاء الجوهر وبها انما

القوادس المتعددة حيث يصل إليها لتبين صياغة عن العنصر  
 الراسل إليها من بركة سلطان عالم الله تعالى وإمام عالم  
 الناس ونصر العنصر هو استغناء هذا ذلك العنصر  
 لبقوله ووضع السيد الإمام لم يرد وصول الأثر إلى  
 كماله كان الفاعل أو كان العنصر لشد ذلك كان العنصر  
 في آخره من مان واختار العنصر والمثبت في الجمع أو ان  
 الحروف وان كان على التكرير في التبيين وتشديد الكمال  
 من حيث كرايا بغيره فلا يشاء ذلك من شأن الولاية  
 والولاية من حيث كل خبر في ذلك من طبع كل داعية طيبة وأصل  
 حلاوة شبيهة ومن أجل ذلك روي القوادس خلق أيضا  
 قبلت ولاية أمير المؤمنين وأذعنهما فصا من خلق  
 وان المؤمنين حلوت من قوله الذم من قبل العنصر  
 لأن الأمر في الضامد وكلما أصاب المربية في النطق  
 والاطاعة وبغيره لا يفتك ما لا يفتك على العنصر في التوبة

قلت

قلت ما تقول في كمال العنصر ونصرها واستغناء ما التفت  
 والتفت مع جفا فيها وسقوطها أو أمضاها أنت أما التفت  
 في طلبه الاحكام سيما الملكوتية لها من حيث وجوبه وخلق  
 وشعوره ولان وكلامه باعتبار كون النفس فيها واستغناء  
 بغيرها بها واحقا يصح ما بينهما وأما ما سألته في  
 تلك العنصر ليس فيها إلا من عالم الملكوت ولا هو في  
 الشبهة بل فيها ما كافي عن عدم وصول بعض العنصر الجوار  
 الامام تلك تلك التي غرضها وليها من دون جوارها  
 من العنصر العام الألهي بوسط الامام يخرج من له الطاعة  
 على ما ذكرناه ومن هو عن كماله ويحيط بحكمه أيضا  
 ذلك في البصائر الذاتية من دون انقطاع وانما هي في  
 انما هو طلب العنصر الخاص في العنصر والحادثة والتدبيرية  
 الوصال والجوارح والخاصة ذلك من اعظم اللغات فضل  
 الاحوال والمناشاة في ما بين يديك تلك الامارة التي





تلك ما كانت الا بغيره الحق **معل** فقلنا ما اقبلوا مني ومثل  
 من في الميزان الاخرى في الميزان فقال اما الضمير ان الله  
 سبحانه وادوم كل من جعل الله القلب وضوء النور ولا يترك  
 الا يوم القيمة وان اذ لم يتركها واضمح ما لم يتركها الله  
 وامن وعمل الخلق الى وانما اتركها الى الضمير **معل**  
 في وانما يتركها من غير ضوء الله عنه وفي هذا ما يمكن  
 فقلنا من هذا الملك الذي يترك في الميزان الاخرى في الميزان  
 هذا الملك الذي كلف الله بخلق القلب وضوء النور ولا يترك  
 للضمير **معل** والله عز وجل يترك امر الدنيا والاخرة وانما  
 لكل من يترك في كل يوم ثم يترك القلب وضوء النور  
 من كل من يترك القلب وضوء النور وضوء النور وضوء النور  
 الملك هو خاتمة الموات **معل** اما بغيره ما سبق قلنا  
 نذكر ان الله يترك واضمح لانه اذا اقام الملك للضمير  
 القلب والنور والضمير **معل** اما بغيره ما سبق قلنا

معارف

معارف من قوله وانما بغيره **معل** قلنا ما اقبلوا مني ومثل  
 والضمير والمفرد بالحق هو الله الواحد القهار **معل**  
 كان بدا الله سبحانه من انما بغيره **معل** وضوء النور  
 اما على الاضطرار كما شئت من ان ذلك وصفت به ذلك  
 او على الاختصاص كما شئت من ان ذلك وصفت به ذلك  
 المولى في هذا المقام **معل** قلنا ما اقبلوا مني ومثل  
 بين ولا يتركها الا على انما بغيره **معل** وضوء النور  
 الا على من الامام وهو فيها الى الله تعالى على هذا المقام  
 في قوله سبحانه **معل** الطيب ينجي الى الامام وهو  
 ما قبل الصالح في قوله عز وجل انه والعل الصالح بغيره **معل**  
 العمل الصالح بغيره الامام وهو بغيره الى الله تعالى على  
 الصالح على الامام بغيره من مفهوم قوله في قوله **معل**  
 غير الصالح وهذا الميزان من الميزان على الميزان **معل**  
 الاخبار وشاهد **معل** انما بغيره **معل** قلنا



وقال اعلموا انهم الله فكلهم يدينون فلهذا قرأنا المائدة  
 يا أيها الذين آمنوا صبروا انما ابتليكم فلهذا قرأنا المائدة المصونة  
 فانهما من علمهم ايضا ولا سيما انهم لا يدرسون جميعهم  
 من المؤمنين وعلى التوكل الا انهم لا يدرسون جميعهم العلم الذين  
 المؤمنين حقا ونظروا ذلك قوله جل جلاله انهم كانوا  
 قد وعظوا في ذلك من لا يحسن طوبى لمن فاز بها وما ذكرنا  
 من انهم كانوا في ذلك من لا يحسن طوبى لمن فاز بها وما ذكرنا  
 الا انهم كانوا في ذلك من لا يحسن طوبى لمن فاز بها وما ذكرنا  
 شكوا في عاب وانها على علم اليقين في حقهم على ذلك  
 في الدنيا والآخر لا يظنوا وعرفوا ذلك من غير انه فافهم  
 في الملك فصار كل واحد منهم امره فافهم ما سجد من وجوب  
 عند سبع سنين او اكثر وولد له لعل لا انهم اسبق له  
 اخرى فصار له لعل الا في ذلك فافهم ما سجد من وجوب  
 بل يندب له فافهم ما سجد من وجوب فافهم ما سجد من وجوب

خبر كتابه من لكان الله من جهنم الطائفة الحقة بشر  
 بان لا يسلوا الاصول الفقهية فافهم ما سجد من وجوب  
 استهتت الاطلاع على بعض اشياء فافهم ما سجد من وجوب  
 ابوابا من طرق المعرفة فافهم ما سجد من وجوب  
 الا انهم كانوا في ذلك من لا يحسن طوبى لمن فاز بها وما ذكرنا  
 الا انهم كانوا في ذلك من لا يحسن طوبى لمن فاز بها وما ذكرنا  
 ومدايح الابدان وغيرها من المفاصل **التي** فان ذلك  
 على التوسيع والتضييق في المقادير الفاسدة على هذا  
 القليل من التكاثر الضعيفين في المقادير الفاسدة ان  
 على المكان بكثافة المقادير المسماة بالنسبة الى وجوب  
 على ان النسبة الى وجوب المقادير الفاسدة وغيرهم  
 بشر انهم كانوا في ذلك من لا يحسن طوبى لمن فاز بها وما ذكرنا  
 الاعيان والجناس من خلفها وعن مكانها الا انهم كانوا في ذلك  
 انفسهم وهذا هو حقيقة على المكان بطريق ذكره الله

وان كان كذلك فالمعنى ان العبد اذا لم يكن ان يسطر هذا الزمان  
 القليل الذي لذلك الشخص فله ما يربو الولى بحسب جهاد  
 وما عا طويلا بالنسبة الى انما هو اخره يكون له الشخص  
 فله زمانه ما هو لآ من ضار يربو الزمان وهو عكس ذلك  
 سطر الزمان الكثير الذي لطاعة مثلا فحينئذ يطلبه  
 لطاعة اخيه كما ورد ان الله سبحانه امر العباد ان يبرح  
 زمن الخلق الامور والعبادة ليقضى اعمالهم رغبة  
 ويقتطع دولتهم الباطلة ولينزلت كما يقول من لم يدين  
 المهر من ان زمان الشر ينجب طيلة زمان الحسن بولم  
 لان ذلك في الحقيقة فلهما بحسب ما كان الله الملك  
 بالامتناع فلا يصفى لا يتناول بالمساخنة لانه ان الذي  
 لهم هذا السر ان علم ان الزمان ليس كالجمل بل كالحق من  
 كالحق المتخذ من الازل لا الاجل لان ذلك كلام شوقي  
 بل الزمان فالتاريخ فلهذا الزمان على ما اذا

المكان فاما ان لكل شخص من الارواح خاص من الكم وجباته  
 معذرا من المكان بحسب جهة وخلق عليه كذلك زمان  
 خاص به من اجله ولا يؤمن من ذلك فلهذا انما هو  
 كما لا يؤمن من نوع المكانيات فلهذا في شخصية الحكيم  
 على ما يراه اهل الحق وقد غشا من ذلك في بعض مقوسات  
 بل بحسب الشخصية لغير جهاد فيها من حال الدنيا  
 منع من الانواع الغير المحصورة وهكذا حكم الزمان والارواح  
 الشخص منع ايضا طويلا وعرضه فلهذا ان لكل شخص  
 غيرا للآخر كما ان له معذرا فلهذا من غيرا للآخر  
 الذي فلهذا يعرف من سطر من الله الحسن فلهذا  
 سبعة ارقام فولهذا وبالحكمة فلهذا من الزمان مثل الله  
 اذا شئت من في الطول والعرض يصير اذا او الكثرة  
 بعضها شبيه بها الا في من دون ان يراهم شيئا من  
 او شقاوت سمها حال المعاد بل الاخر او غيره ذلك الشخص



ابدان الحيوانات وقواها واهل العقول وافكارها فكان لها في  
 الزمان بالشيء الى زمانها فاذ امتد في الزمان جزء <sup>بالحيوان</sup> آمنه  
 الى شخص من الساعه الواحدة لذات الشخص سبع سنين <sup>ك</sup> لاكثر  
 في هذا الجزء فاذ امتد في الطول ما جابها كان او سفلها  
 فذات على الزمان فيها وهو الذي وقع في خبر العباد من <sup>يصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 شرحه **المطهر** <sup>الذي</sup> هو المحقق في ذلك الامر الخاص <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 المحقق هو الذي اشتهر في مادة هذا الشخص ان يرجع الى <sup>صلى</sup>  
 الاذانية وسخه الشريف الذي لبس على الزمان والكمات <sup>بصد</sup>  
 حيا من من سفل من هذه الطبيعة وضوء <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 الاخر ان كان من الذكور فاعلم في بيته الى ان <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 سلك الصورة في هذه الدنيا فماده من هذا <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 الساجدة الواضحة في مائة الف اصل الذي اجله ولا <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 على الطبيعة وضوء لا سفلها ولا محيط بها <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 هذه الاضراس من ارضها عن الطبيعة كاتفا واضحا <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>

يعرف ذلك الا لا يوجد من اهل العرفان ومن <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 السخ الواضح في الملك الياضية وهو باجماع الشخص <sup>بصد</sup>  
 المنة الجوانية وسخ الطبيعة ثم تصويره ما <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 الصور سواء كان بذات يقول انه سبحانه كذا <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 كذا فافرد فخاصين او يقول في اوطافه <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 وما ذن الله كما لا يخفى في الاخبار نعم <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 ذلك القول صفة بالهبة او لها <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 فيقول ان تصويرها بفضله ذلك <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 الجوانية التي يملك عليها ذلك <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 ملازم هناك فان الذي سلطانا <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 الا بخطبه بل المنة <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 الوضوح والظهور في الزمان ما <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 امير المؤمنين كان يختم <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>  
 على الزمان <sup>بصد</sup> <sup>بصد</sup>

القول الذي ينع من الكسان في الزمان على ان يكون من اصناف  
المصدق ان لفاعل جلال على الزمان والمكان فانه من الزمان  
وذلك بان يتكلم في زمان قبل ولا يكون ان يقع الا في زمان  
منوع كالتكلم ذلك لئلا يخل من الزمان الى ان يقع الكلام الذي  
يضع في الخطوب من الزمان فهو موقوف من باب البعثة الى المحدث  
ان انما في السنين مؤثرا لتاريخ زمان يمكن لنا ان نلفظ بانه  
والسنة من البعثة ان يكونها وخلصه هذا البيان انه كلما  
لحقه لفظ الزمان وكلما لفظ الزمان بزيادة السنين  
الاشهر انه قد ثبت في المباحث الواضحة انجب ما يقول لنا  
لفظة الواحد يكون ذلك عرابي الالف واللام جوارا  
الا عظم فربما عشرين الف منوع وليس ذلك الا من فطانه  
للحلم للطمع فانه في المذلة الانسانية احبا عليهم  
السلم خلفت من صفوا خلفت منه انواع الخلايق وهو  
الطبيب المؤرخ العربي ثم انظر في لطافة هذا الحكم لترى

منه

دائن الزمان الذي ياسبه بالانطيان بالسياس الى اعتبار  
الله عز وجل وهو في حجه فلا تلت في علوية المولى على  
وجهه براسه غير الحق المذكور من ثم سائرنا حق  
بالجرح وما يجرح فقال للرجع اميط عن هذا الجبل واسم  
شاح الى فربا لدا رضاء هذا الجبل اذ به سواد كما يقطع  
بغير منه دحان فقال يا ابا محمد انما صاحبنا لعل  
العبير في مله فاجابهم قلت اصنافا والصف لثا طوله ساء  
وسبعون في عرض مثله والصف لثا لحدهم بغير ثا  
عنه والاخرى ثوبه **المرثية** وفي رواية الشيخ الضاحي  
سلمين في خبر الما فكل فقال امير المؤمنين للرجع اميط  
بنامها بل هذا الجبل اسم من الجبل شاح في العلو وجبل  
لنصر فظروا الى السداة البيضاء وما لا يعرف هو اسود  
لج من انجانه الذخان والرجع الى الشيخ فنزل الغصير  
بجرح الى امير المؤمنين لانه اذا صاح بهم الرجع بامر مكانه

الشيخ  
الشيخ  
الشيخ



سارهم والشائع الذي يلحق الشاه في الامتياز والنفوذ في  
 مواله في رتبته مستقر في حق ذلك الجليل في رتبة  
 وجده ارفع من رتبة الجليل ومرتبة رتبته ومرتبة رتبته  
 على الطريقة التي يرفعها من رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 انما انما في الجليل كانا في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 والتفسير اذ انه لا توجد في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 لخصه بوضوح في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 عرض في الموضعين في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 ويجعل الاسماء في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 هو رتبة الامام انما يكون في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 انما في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 هو رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 الفاعل في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته

كان تمام الملك بالملكوت في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 هذا في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 من موقوفات هذا في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 هي رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 ومرتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 ومرتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 الباطن في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 اي في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 ومرتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 والبر في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 على رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته  
 ومرتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته في رتبة رتبته

[illegible]

ثم اتبع سبحانه ما وصله الى التدخين الى الجبلين المنجيين  
التدخين والجبلين في آخر الفصل عند منقطع اسم الزلزلة كما  
ذكره الرب المفسر وقد شرحوا في الحاشية ان كان الاء في الفاء  
والشال كتابا عن البرية واما التدخين فالحاجز الحاصل  
بناء ذوالقرنين من ذوالقديد وهو القطع الكبير من صفا  
بين الجبلين حتى اذا ساءت الصفا بين الجبلين ابرأ الخ في  
القرن ومنها في كل مكان حتى ذابت ثم اخرج عليها النظر  
الحاصل المذنب في حكم وصار دما الى صلاصها وما عاين  
في غابة الصلاص وحققت موعده الملكوت في الدنيا  
من الاقضية العقب في باطن الارض ولا تريب في الحلول با  
العلم وسمها الظاهرة لئلا الملكوت تحجب في الملكوت  
باطن الجبلين احد ما من ان ملكوت كرم الهواء الظاهر  
الاخر ملكوت الكرم الغوايبة التي سبذ كرمها الله والتد  
في العلم فذكره الجاهل في الحاضر فسمها وظهر اسمها عند



[illegible]

ان اول ما نزل من الوحي اعطى ملكا فاسما جوى عليه ساحل  
 ارض مصر فبني عنده بيت فقال لها الاسكندرية لم اذنت  
 من سائر ما ياها اناء ملكا فخرج به فوضه ثم قال له انظر  
 تحتك قال ارضي منك يا واما اعصا هذا من ثم عرج به ففعل  
 انظر ما تحتك فقال لا ارجى منك هذا خلطت مع الماء  
 فلا اعرفه ثم رواه فقال انظر فقال لا ارجى منك لا ارجى  
 معها فقال له الملكات قتلات الارض كلها والارض  
 محطها بها مو الجحيم انما المراد انه عز وجل يدلك ان يراك  
 ومن جعلك سلطانا وارثا يعلم الجاهل ويثبت العالم  
 حتى يبلغ مغرب الشمس في سائر جهنم من الشمس في الارض  
 وهما حبلان ليمان يزلن عنهما كل شيء فيقول لندخل  
 الجحيم هذا يخرج بها ادعيا من كون ذلك في ملكوت  
 صغير فليس تملك ذلك كيف يفتح لهم النار اخر الزمان  
 كما قال سبحانه وما تحي اذا مضت اوج وما جود وهم من

يبتدون طاعتنا فحينئذ يطعمهم من الجاهل من الكعبة  
 من مشاخر الطائفة تركه بذلك مناهلهم وانما نحن  
 كحال الجاهل اذا اطلع سئل للزيتين لا بل ينام الزايت  
 فاذا افاق على الساع يترك الاكل فيحركه من جيبه لا يوق  
 ويترك الاكل فيبقى لظلم العائد يفضها على بعض  
 ويترك بعضها في فضل الان بعض الله فهو القوام من  
 الشراء وسبب الحكم لظلم الملكوت وذلك هو الضعيف  
 ان جنة الضعيف الى اوج وما يوجب من جنة يكون خلفه  
 فلو في ذب الضعيف الى اوج وما يوجب وانما ظلم انهم يفتح  
 بين الشريك والحيوان والاشنان لما ذكرنا في خبره لا يظلم  
 من ان خلفهم سئل على صور اكر الجوار انما استطاعة  
 فانهم من ظلمهم من الانسان وهكذا سائر الاعداء والاشنان  
 من سائر الجوارات من الطيور والاشباع واليهام فان ظلم  
 من ان علم سلق تحضر وعلم سفل اطل منه وعرضها

فلك قد بينا ان سلك كان بركة الكرامة العلوية في شرفها في  
ملكوت هذا العجا والاسم في ذلك العالم القريب  
منه على الملكوتين فانظر هنا متبرك الاشغال والاعمال  
واسطراب الابل لا يبادوا الا ذراوا ما حول الماء والعشيرة  
عرض السنين اي كون الطول صغف العرض في الطائفة  
وساواة الطول مع العرض في كونها مائة وسبعين في الطائفة  
الثانية وكون احداهم بغير شاكله من مائة وثلثين في  
في الطائفة الثالثة فاعلم اننا قد اقبلنا الى هنا في بيتين  
باجنح وما جرح ولنا كما ننظر الواسع والاسم في الملكوت  
فالان من الواجب فصل القول في ذلك فنقول من المبدأ  
هذا القول من قول الآء الانتخاب من ملكوت وسفر عني  
قد عرفت انهم وصلوا ابد وضع مائة ملكوت العاشر  
على مرتبة النبات الى اربعة فيوان ابن وان الاصل الحاد  
نجد القول في باجرح وما جرح انهم ملكوت النفس الجوان



والنفوس القوية لا تشبه الشيطانة الواحدة على كل  
 ملكة النفس الذين لا يشعرون لا يضعون النفوس على  
 ضلوع الملك الا على فهم في هذا المكون الاسفل الى  
 الساعة عاذا اقبل الوعد الحق ويختار ارباب المكونة  
 للنفوس الباطنة البرية الى الظاهر من تلك النفوس  
 ويرتفع الحجب عن ربي فخص بك نفوس في سلطان على ربي  
 او دونهما ما يكون لهم ربي اية عليهم اسباب انواع الجوار  
 وروح ساء النفوس ككائنة التي في جود الله وعبر عنها بالقد  
 ما لهم من عبيتهم وندوة كرامات الشجر ياتيح وما ياتيح  
 كانوا اصغر من في لا يميز بهلاك النبات والحيوان والانس  
 والذئبهم كالانعام عليهم اصل في الخبر النبوي حيث يخرج  
 حين يطلع لهم اخذوا اكلون ما في الارض الا من حسن الشاة  
 وذلك ليعبر ان الفسخ هو رزق المكونة واشبهه انسان  
 على الظاهر كما هو المفرد على الفصل ان الفل من وفوقه في الارض

وان السباع والحيوان يكون للوحيد من مشقة اسير  
 المؤمنين لما في الخبر ان لا الدلالة انه ضعف من رطل  
 امر عذابي وعن الرضاء وانا من شوقها وفي خبر عن رطل  
 ابراهيم عليه السلام ضعف في يوم ذلك مولد صلى الله عليه وآله  
 هذا الخبر يعبر ان المسلمون دون ان يقول الناس فضل دون  
 المسلمين هم القضاة وليس ذلك الامور الى عبادا وما دى احد  
 كما ضاقت به الاجساد وبالجملة من المسلمين ان السلف  
 ضربه كلهم هذا لما يجد من الامثلة للمكونة وهذه  
 غذاء لما في نفوسها واما البقاء السموات والنبات والانس  
 للوحيد من الكل فاعل الكمال الا فضل وهذا ان يكون طرا  
 ما يخرج وما يخرج اسئلة القوي مات ونظاير ما من اصناف  
 الانواع الذين هم كالانعام عليهم اصل في المكونة الا  
 يكونهم من اصل البرايح كما ذكرنا سابقا وادعيت ذلك  
 انواع الذين انما اصلها لا زيادة الكثرة غير ان

الجور على النجس في بيع الاموال من بركة الاستدانة  
 لفتنة المحبب بعليل الله العاجز من الطاعة والباطل  
 من غير كل ما في ذلك من الجور في استحقاق جميع الناس  
 الشايع والحق والعدل والافتقار الى امر يخلص من بين الاكابر  
 وانما قيل من غير الاختيار واعلم بحسب الامور من الامور  
 وعلمت بحسب الشريعة الله عليهم السلام وعلى هذا أصل الشريعة  
 بناء على الفرقين ان كل واحد من الانبياء والاولياء والقضاة  
 من اليعاقبة بناتهم مظاهر من اثار الوفاء العلوية كما انما  
 يحسب ذلك في ترجيح احوالهم بالعلم والدين والدين  
 لما في شان الساجدين من غير جلالهم ولا عيبان ظهور  
 انما هو بالترتيب السجود المستوي الفتي الزوج كل واحد  
 محله وموضعه الى ان انتهى الى كماله في التوحيه مخرج من  
 الصفة المحورية وبعد الامتياز الذين هم ذوي مقام النبوة  
 وكان ظهوره في الفرقين الذي هو عامل من صفته من انما في

كما يدل على ذلك من حيث اخذ من جملة الثواب مولى العبد  
 المؤمن كما في الخبر المشهور على ما ذكره في هذه الامور انما  
 هو من مخرج يفسد من الزمان وكان في تلك الاوان كذا  
 الملك من الملكوت النقيض كما يظهر من الامور ان الملك  
 الزمان دون الملكة النقيض الذين هم من اجل الملكوت  
 وجبال الحق الذين مقامهم قريب من هذا الملكوت كذا  
 انفس ملك في الفرقين انما دلت الملكوت الاسفل كما  
 الى من الجاهل وكذا ذلك في الامور ان انما في الجاهل  
 الذين في اخر طيف الملكوت كما وقع في ما من حيث  
 على ما ورد في الاخبار وهذا هو قوله في الخبر الذي نحن  
 بآله ما ايجدنا صاحب السند على هذه المسئلة ان  
 بعد ترقى ذلك علم ان صنف مولى طائفة منهم  
 انما انما في صنفهم ملكوت الامور الذين هم كالانسان  
 اراهم فان الحق عند مثل الفرقين ان هؤلاء الامور كذا



منهم من الشرا المشاطة المشاطة في الارض والهم من الجرد  
 واما الفاسد فيهم في الملكوت الامتاع يظهر من  
 الشاؤون الباطنة فيهم في هذه الطوائف ما خرج وما  
 وذلك لانهم في كل الاوقات في الشاؤون يكون فيهم  
 من كون الطول صنف العز من الدنيا من الدنيا اما صنف  
 في العز وهو الشاؤون من الشاؤون في العز  
 في عزم الشاؤون في العز والعتق والعتق في العز  
 لا يجتنبه ملكا في العز من الشاؤون في العز  
 ملكا في العز على الشاؤون واما صنف الطول فيكون  
 من هذا العز المختار في الملكوت الامتاع في العز  
 الشاؤون في العز في العز في العز في العز  
 الامتاع في العز في العز في العز في العز  
 ملكوتهم املة الشاؤون في العز في العز في العز  
 عن الخلق الامتاع واما مساواة الطول في العز في العز

الشاؤون في ملكوتهم ملكوت الجوامع التي لا يمتنع طولهم  
 وعزهم بالذات بل ان كان في العز من الايمان  
 ومن الاذن الواحد في العز والالتفات في العز  
 ملكوت الشاؤون في العز ويكون الشاؤون في العز  
 الجمع من العالم العلوي والعتق الى العز في العز  
 وفي العز من مولى على العز في العز في العز  
 في العز من مولى في العز في العز في العز  
 ملكوت الجوامع في العز في العز في العز  
 كذا الشاؤون في العز في العز في العز  
 الطول في العز في العز في العز في العز  
 من العز في العز في العز في العز في العز  
 الفضل في العز في العز في العز في العز  
 في العز في العز في العز في العز في العز  
 في العز في العز في العز في العز في العز  
 في العز في العز في العز في العز في العز

فلما نظر الملك الى امير المؤمنين سلم عليه واستجابه فاد  
له امير المؤمنين فاستمع الملك وقال لهما اني ارجو ان ارجو  
ثم طارا الشكر في رداء الشيخ حين سلم عليه فسلم عليه  
عنه وفي غير المناسبات هكذا ثم ان امير المؤمنين امر الشيخ  
فزارت بنا الجبل فانتمينا البهواذ اهل من زمر  
خضر آه وعليه ملك على صورة البشر فلما نظر الى امير المؤمنين  
قال الملك لسم عليك اوصي رسول الله وطفه فانا ذن  
في الكلام فقال ان شئت سلم وار شئت اجرتك عما شئت  
عنه قال الملك بل انت تقول ان امير المؤمنين قال زيدان  
اذن لثان تزور الخضر قال نعم فقال ماذا ذك لك فاستمع  
صدا وقال لهما اني ارجو ان ارجو ثم تمينا على الجبل فبقوا  
بالملك فاد الى مكانه فامر الخضر فقال لهما ان امير المؤمنين  
امر ابنت الملك ما زار الخضر الى حين ما اخذ اذنت فقال  
ربيع القاء بغير عدوان لهم وام ان يقول من مكانه  
فمن

واخذ ملكا الى حين اذن له فذلت بسجالات ولد الحسن  
وبعد الحسن ودفن من ولد الحسن باسمهم فمضوا  
ما اسم الملك الموحل جاف فقال امير المؤمنين  
المشهور عند باب البحر والفسر بواضا لحد الرواية  
في الكتابين ان فاجيل عجا بالارض ولهم من زمر  
وان خضر السماء انما هي من خضر وامن بلاد الاودية  
عز وامن وعليه ملك اذ اريد الله ان يهلك قوما  
فخرجت خضرهم فعلم ان هذا البر الثالث هو ليد الله  
في عالم الملكوت الا انما كان قوام الدنيا وما فيها  
هو الا انسان بل الدنيا والاخرة حاشا ان يكون  
الخبر الذي قاله ابن ارباب الملكوت ان ذلك الجبل عجا  
بالدنيا ولا ريب ان الملكوت عجا بالملك فلكوت الا  
الذي يسمونه به الدنيا يكون عجا بها خضر الجبل  
لكل من ذلك من ملكوت الجن والافان خضر بانه



لصيوان وابدا جنة الانسان وهذا العجبا لا اليا الذي  
 لا الله ملكه نزل من السماء من جبال من برده صبيحتين  
 بيا على اسبق منا عصفه ما خضر طبا فلما من كون  
 ذلكا للكون في القضاة القريب من عالم الملكات لانه  
 ملكونا الانانية فهو اقربا الى السواء سواد عالم الملام  
 قشرة ذلك قرب هذا الملكوت من الملكات كاستلنا واما  
 القضاة خضره فلا تامل الدنيا التي يتغير بها الجنة  
 والاضارة اما يكون وجود الانسان فادام هو في الدنيا  
 حجازا محركات ويطعم نظام الكايات اذا انقل صا الى الدنيا  
 الاخرى من الامر في عالم القضاة الاخرى ويحرب هذا الدنيا  
 القضاة بها كان القضاة من عموها الى الملكات خضره هذا القضاة  
 بجبال في الدنيا هو بكل من لا الا ما من الذين وهو اختلف  
 الكون وفيه من سائر الكون كان القضاة في الدنيا في الكون  
 كان في الجبل في في سحر مائة ربيع للكون واما الملك

الوكيل هذا الجبل في قرب هذا النوع الشريف والكلمة الموكلة  
 على هذا القضاة الطيف لذلك خرج في الخبر ما به على صونا  
 الانسان بعلامات الملكات الساكنين حيث لم يصبح صونا  
 وجميع كون الجبل في الدنيا او باقونه الى امره اعلان العرش  
 ذلك بان كونه من الجواهر الملكوتية القريبة من عالم الملكات  
 هذه الملكوت ملكونا من حيثنا في ذلك من من الملكات  
 في السماوات العرف في ان جبر من شرف نور الروح على الجسم  
 لا خلاك لها مع طلبة الحبيب كادها من المنزاج البيا  
 مع السواء العباب **سنة** واما جنة الخضر من الملكات كما  
 الكتاب في عالم الله كوفي كمالا الذين ان اسم الخضر خضره  
 فابيل بن ادم وبها الخضر وبها طلبة والضح ان الجنة  
 بن ملكان بن عامر بن اسحق بن سام بن نوح وفيه صونا  
 ان اسمها البان ملكان وانه كان لا يجل على حبة باية او  
 ايجن في الدنيا الا امره خضره او في ذلك في الجبل خضره

على ملكه من غير ان يرضى عن ذلك من غير ان يرضى  
 بهتلا آفة من الله ان لا يكون من امة الملوك ومن امة  
 في حب داره وارضه وملكه وارضه وملكه وارضه وملكه  
 ان يزوج من قبل ان يزوج واما يكون الملك من قبل  
 له امر اكبر او ادخلها عليه فلم يملك الملك لها ملكا  
 في الزمان انما في ملكها من قبل ان يملك من قبل  
 سلك اليه من كان من الملك ما يكون من الرجال والنساء  
 فتوليهم فقال انما في ملكها الملك من قبل ان يملك  
 وانما عليه الناس ان يملك من قبل ان يملك  
 على حالها فقالوا ايها الملك ورجل من العز  
 امره بغيره فوجبه على ملكه على ملكها من قبل ان يملك  
 امره على ملكه انما في الملك من قبل ان يملك  
 امره من قبل ان يملك من الملك من قبل ان يملك  
 عليه من قبل ان يملك من الملك من قبل ان يملك

الما يضحى فلم يحضره فيه عطاء الله من العز ان يضحى  
 كبت ساء ثم كان على من يدعى العز من شرب من الذي  
 من شرب منه يضحى في الضحى من يضحى من يضحى  
 وفي فصل الانبياء للقطب ان يضحى الله بانه الله  
 حزن التماس من يضحى في الضحى من يضحى  
 لو كان له من من يضحى في الضحى من يضحى  
 فريه الا ان يضحى من يضحى من يضحى  
 وفيه من يضحى في الضحى من يضحى من يضحى  
 من شرب من يضحى في الضحى من يضحى  
 حزن ان يضحى من يضحى من يضحى  
 على من يضحى من يضحى من يضحى  
 واما من يضحى من يضحى من يضحى  
 هذه المواضع فليقتل كل رجل منكم حوله وان الضحى  
 ان يضحى من يضحى من يضحى من يضحى



حتى انما في الماء فكلما ارتفع ذلك الحذر وحيثما يذهب  
 يغفل عن شرب سراجا ان يجيبها ولم يصبها فلما كان  
 ذلك جمع ورجع اصحابه فمروا بالفرقة فبعض القليل فقال  
 انظر وانفذ خلف حكمة واحد فقالوا انظر احدهما فلما  
 فقال ما فعلت فبذلك في حيز الخبر فقال ماذا صنعت  
 فقلت فيها اخوض واطلبها فلم اجد لها في شرب من الماء  
 فالتفت له فقلت في الفرقة العين فلم يجدها فقال للحضر  
 صاحبها وانما الذي خلفت لحدة العين وكان اسم ذلك  
 الفرقة عباثا وكان اول الملوك بعد نوح عليه السلام  
 المشرق والمغرب حتى المشرق فاصله من الانبياء **وصلى** ثم ا  
 هذا خلفت اراء العرف في الحضر فبعضهم لم يعرفوا انبياء  
 الناس النبي كالحق فاعلمنا من اكمال الدين ونبينا في كل  
 ما جازى الناس على البراءة واما حقيقة مرتبة الحضر في مشي  
 ما بالحرف فلم احد كل انكشاف الفناء عن وجه اسرار لكن

اذكر ما مضى الله تعالى من قديم الازل قد سبق في بعض الجاهل  
 الفناء من سحر الاخوان والاولاد من ذكرا من **الانبياء**  
**الاولى** **عليها السلام** لا يدرى من عالم الطبيعة الجاهل من انظروا  
 وهو واقعة في مثال مطالع الانوار ومنازلها لان بدا الا  
 الماض وعودها الشكر والدين في مقامات كثيرة ان هذه  
 الحقيقة كما في موضوع في وسط النفس لتستغل في  
 كتمان من الشان اسفل وبعث في عين الاخرى كذا وليست  
 هذا وانما انك عن انك تلك الكثرة الحقيقة خربت حقيقة  
 وتمكنت في قلبها وباطنها بل عن ان النفس في الحقيقة  
 عجب يكون هذا الكثرة الحقيقة سيرة ومنازلها عجب ان  
 كثر حصة من هذا الجسم كما في سيرة قل على وجه الشكر وكشف  
 من ارض طمس عن ما جوه في حيز كل شيء ثم ان الله جل  
 جعل لظهور انما من العلم سببا من الحركات والظواهر  
 والمنازل في الله في عالم الكون فيظهر من ذلك جوان

من مثل الزخا والنجاة التي يظهر على الزمان لها من الملائكة  
 لكنه جازم جبل الطهور لنفسه طرقة الهبة وواصفين بانه  
 ورهائنا شعبة وعجايبها انما تبرز عبادات مخصوصة بالظهور  
 الاطوار كالسكة الذي يظهر من حفر المبرق يطلب المبرق والظهور  
 الشافعي كن وصل الماء من حفر البرق وصل الى جبل الماء  
 ثم ان الوصول الى الماء يختلف لاختلاف اول ما يشهد به الماء  
 ثم مباشرة بالخصوص هكذا الى ان يصل الى من يوصف  
 في الماء ويرى من كده فيه ويجعل حيث منه مضطربة  
 فيه بحيث لا يوجد ان اضلا مكانه صامع عين الماء فمدا  
 من وصل الى عين النور **الامر الثاني** الكلمة الاقضية التي  
 النوع هي السلطان الثاني حكمه في افعال طول ملكته من  
 من ارجحها من النوع ولا بد للسلطان من كنه الكرامة في  
 السلطنة وهذا جرت سنة الله في عباده لست الله تبارك  
 ولا يعزله الله عزله ولما كان الانسان مخلوقا لا يملك

مدي انكم تعلمون للايدي انما تقولون من ذراري ابراهيم  
 ان يكون كرموت نوحه اياها باقية الامانة وعنه  
 يكون ذلك او بعد تبدل الكرموت جارية اليه الا انما يكون  
 له يخلو غرضنا بحفظه وقها كان لا بدوم اذا دس  
 فقول ان الحضر صاحب لذة هو كرموت سلطنة الكلمة الا  
 الموكلة على الانسان بينة لك كونه عونا المصطفى  
 عونا الصفاة الحماة ولا تبار الى الظلمة اظلمات  
 غراس الاحياء ووصل الى عين النور بمرافقة ذلك  
 الملكات الظاهرة على الشرف والعزبة من الادواح وعزبة  
 ذاك السلطان مشاراة الاموالح ومشار بها وصل  
 سوا وصل بعلام الله تعالى لبيان انما انما العبادات التي  
 لهذا الوصول الى النور حيث بين النور في بحر عالم  
 الادواح حيث لا شئ من ادواح جعله وقال في النور  
 بيفاته صا حيدا لا يتبع كما ان سائر الافراد انما









من ان يرب بين البرم الذي به طبع من الطبقة من الاصل  
 وبعث هذا السر الى الجسد فظهر الفاسد فيه فقام الفاسد  
 الاوهم فهو الطبقة النورية التي هي على نوع الحيوان و  
 التي هي مواده عبارة عن كون مادة الجسد انما يوجد في المادة  
 بغيرها بالنور واما ان الفرس يفسد عند هذه التجربة ثلاثة  
 لان هذا البناء الثماني نبات معقود في الجسد ولما كان  
 سلطان الجسد والافسان نبات معقود في غير الجسد و  
 انما الاشياء من طبقة افاها فصار على ذلك النبات الثماني و  
 نباته بوسط الطبقة الجذرية واشتد الفرس لانه افسد في  
 الطبقة وادخل الى الطبقة الاصلية وادخل الى كوكب من  
 الكواكب فترك كوكبه لئلا ياتي الا انما بعد فاعلم ان  
 الاصل على هذا البناء المكون في شغل من بين الجوز الجوز  
 ويصلط على نوع الاذان صبا الفرس من هذا الثامن  
 من جوب لتبريد السر في الطبقة بان يكون اوله الى

ثم لا يفران ثم ان طبقة الاذان وعبارة اخرى السر  
 الاذان الطبقة التي هي موالبات الثمانية والسر  
 الاذان النفس الذي هو للحيوان المكون في السر الثامن  
 الاذان الفعل الذي هو النور الالهي والشج النوري عليه  
 فلا راد الى رفته الى الوقت المخلوق في كل ليلة و  
 الاول والمحق في يد رمة لك لا بان منه على الجسد  
 في الثالث الاول الى ان انقطع في تلك الاربعين و  
 رعبه ذلك القطع فيها موضح في ذكر **الحج** فقلنا ما المثل  
 استل في رة ما كانت خضع به المباركة بها ثم قال  
 ناسا شالان فقلنا لها انما هو يقول شالان  
 هذا الاثم وحقن سولها من ميثك بك عجز من ثبات  
 من صوم ثم اخبرنا واورثه فقلنا نعم ما روى من  
**السر** اعطوا انهم طلبوا منه على الجسد ان يسل في  
 رة التجربة الى الاختراع الذي كانت عليه قبل هذا

فتح بها السارية عليها اشارته الى ان عليه السلام يدركه ولا يرب  
 انما لا تحرك الا بزيادة صلاحه بحركة المني كما سئل عن  
 هذا الكلام سئل انه ذلك بل هو من التوال من وجهين  
 من وجه آخر فلا يصح التوالا لسان هناك ولا محال للكل  
 ميمنا و شاء ساء ان يسلها من الكلمة الاولى على طرية  
 الاصاغة الفاسدة لان شاء في انفسهم يفتقروا لسانا  
 ولما كانت تلك الشجرة هي الضميمة المتكوية للسان التماس  
 الذي هو العضو والاجزاء هي ان كان سائر الوجود  
 الكون كذا مستند في هيئة المتكوي كما سئل ان في  
 ضوايا الكلمة الوضعية ان الكلمة الغائبة مستند في  
 فاقول الحق يكون بعد صافي المراد الوجودية المتكوية  
 على هيئة وجود الغائبة والجملة كما كان لا يخلو فلما كان  
 التماس الاشارة اصل الشجرة الكون من اصل اسو الصاين  
 الكونية صفة منهم الجذر الشبانة وضميمة الصاين التماسية

فومر اعضائه هي تكون بواني التماسات وابتدائها  
 هو الجامع لها بهذا السجاع الاصل للمفرد هو المالك  
 وهذا مرادها والحذام والاعوان وهذا هو المراد قوله  
 باشاء ساء ان ولا يبعد ان يكون المراد من هذا ما عدم  
 من مفضل او الامام في تلك المدة من الغيبة الحقة  
 الحقة فكيف ان تنقص الاخطاب بركتها وبتنقيت  
 اشياء او امرها والافاضة العام المراد من الصاين قد  
 البقاء الى غير هذا على الدوام طنا حلات شجرة العرش  
 المولى املا من ذلك النوع واهتزت به الحضور  
 بها الاولي سناء الاخطاب لها التماسات با  
 مرها وهذا هو انظر لها وبارها وابتاع التماس كما يوصف  
 بذلك قول من روى انه عن علي بن ابي حمزة  
 من هذا النوع من الجمع والمواضع هو عليه السلام  
 الحقة والولاية الاخرة وان المثلث ما سئل



والنفسانية كانت الحق المتكوهة كانه لا يكون ولا يخل في  
 حد الحقائق من ارضي الموات وان الكافر من لا يخل في  
**الحق** فقلنا يا امير المؤمنين ان ذوق الله المتكامل على  
 في ذمارة الملك المتوكل على ظلال الليل يمشي في الظلمة  
 المؤمنين ما يزدلون عن مواضعهم الا ما ذمته لولا انهم  
 بغير هذا ما اطل احد برؤس من وصفه الا انهم في  
 سر اية الشيخ حسن في محرابه انهم هكذا هم مشبهوا على الجبال  
 فانما بالملك قد عاد الى مكانه بعيدا من الحضر فقال ليلتي  
 سر بالملك ما ذا الحضر الا انهم ما اخذوا من فناء الى الله  
 دفع النقاء بغير عذر وان احدهم وام ان يزول من مكانه  
 واحد لما ذا الحق ان لم يكن ذلك بسبب جلاله لانه الحق  
 ونفسه من ذلك الحق انهم فيهم فضاء ما انهم بالملك  
 بغير فضاء لرجائيل انهم فيهم فضاء ما انهم بالملك  
 لما كان تمام امر القيات وقوام امثال هذا الكلام بالحرارة

المرجزة للطلوع والفرج بالمشقة للاضواء والاطلام وكما  
 سلطان ذلك بمقتضى العنايه الربانية بين الملك المتوكل  
 باذن الله على تلك الحركة الغالبية على جلاله تلك الحركات ولا  
 ملك الغلبة الا ما ان يكون الملك المتوكل عليها انهم  
 يكون جميع الحركات المتكبر لا يكون على حكمه ووزن خطيه  
 لم يخرج الملك المتكبر عن هذا لكن الجسد الانساني  
 يكون في المادة فكذلك سلطان الليل والنهار لا يتغير  
 من ملك الحركة الكلية فكذا الملك جليل يكون عبارة عن  
 روحانية النفس الكلية موجبة نحو تلك المادة الكلية  
 حيث في انفس الطيبه ولا يحدث في ان يكون ملك النفس  
 مرسية عنها شيئا ورجب تدبيرها للمادة شيئا  
 بغيره بالملك لما كان بسبب حضوره في الانام عليه السلام  
 ذلك الملك المتوكل بغير انهم الا ان الذي وكل عليه سائر  
 لزمارة الملك المتوكل على الليل والنهار ان النفس الزكية

من خلقه الله انما جعل على الارض لئلا يفتنوا بها من قبل الله  
 مضى الخبر الى الله ان يجرى الاستبصار والاعمال بها من ان  
 في تلك الزمان ان سلطان النفس والتمني على الجوارح  
 الكمال لا يوفق على اخلاق الجوارح ويوافق الحسنة  
 التي تارة هي لها وذلك الاستبصار والاعمال بها واعلم ان  
 اذ ذلك الاستبصار واقع في المعاش كغيره فذلك هو  
 انما هو الجسدانية في هذا الاستبصار والاعمال فذلك الاستبصار  
 فذلك الجسدان يكون هذا الذي عاين من ذلك فذلك  
 سطوات السلطان في لانه العلوية وانها من نور عن نور  
 هذه من الالهية ولما كان تدبير لا يورثها اذ ان الله  
 الاما عبق من هذه الشبهة بل عن فرع من فروع الملكوتية  
 المؤكل على ذلك السبل فتوا اليها لان هذا الملكات على  
 الملكوتية وانما عدم زوالهم عن مكانهم من دون اذن من الاله  
 فان العقل والقل هذا ما لا يفتن الجوارح بل يوفقها

بمنزلة

بمنزلة يدن شخص الى الكل خلقه الله على العقل والجوارح  
 هي ان هذا العقل الشفيع الذي لا يفتن كل عضو  
 الا بوجه وصيرته التي لا تفتن الا بوجه الاعمال لكل  
 مقام معلوم لا يتجاوز ولو ضاقت النفس عن موضعها  
 عن مقامها من دون اطلاع تلك النفس من ذلك الضيق  
 تلك النفس لا حاله فذلك في المنة الفاضلة للانسان  
 الكبير كما في احد من هذه المقادير مقام معلوم وعمل  
 بامر خلقه الله الذي هو بمنزلة العقل في تلك الشبهة الكيفية  
 يتجاوز عن موضع ولا يفتن من غير مقامه والاعمال  
 سائر عن سلطانها لما بين وبالجمل لا يفتن من غير ذلك  
 ودية الاما اذن الامام وهذا مقام الكلام ثم لا يفتن  
 حتى عند الخبر الى كان الرض من المنة والسلوك ان  
 ملكوت القبات والحيوان والانسان اعظم عليه بقبوله  
 فهو الحية وبر النعمة وانما هي من ملكوت الله لا من ملكوت



قوله الكل من بين رؤساء المملوكين الى الملك الموكل على طاعتنا  
 الملك منو النصاراء ائتمروا بالامر الذي قد رفع اليكم من قبلنا  
 ولا يحضر مناسبتهم المصلحين اذ من بين الذين ان جازوا  
 المنفل الكلب من اهل النصاراء وبعضها حينها في هذا والله  
 بين ملكه من بين **مصلح** واما بان الموكل على طاعتنا  
 على ما في هذا الشئ حسن مصلحا وصالحا للمسلمين كما نعلم  
 فاعمل في ذلك من الخير هو مستقر بظنة الكلمة الا لئلا  
 ويكون في هذا النوع لطيفة الاقضية طاعتنا مستغناء عن ذلك  
 فيما انه مستقر الكلمة الا لئلا في النصاراء الا ان ائتمروا بغيره  
 واملا من ربحه فمنا امام العالمين سلطان هذا الملك  
 ورب هذا الامر وسيد هذا الامر المستألف من ذلك  
 وطعن بظلمته ما استغناء من قوله ان يذهب الى عند  
 ويوصل في ذلك الى المنفع الذي يفتقر اليه المصالح الا في ذلك  
 وحصل في ان ذلك استغناء من قوله ان يذهب الى عند

في اقطار مملكته على ذلك ساد من الامام في ما به في الحضرة  
 ثم انما اذا انظرنا بالاحوال العرفان ما بين النصاراء والاسلام  
 لما في الرواية الاولى اذ انظرنا العبد الشيعي الشريف موافقا  
 للرواية الاخرى لكن لما انظرنا بكل من الشيعيين في هذا الموضع  
 ساءت لذلك الملك له بالوصول الى حقه من الامانة  
 السلام من قبله من ائتمروا عليه حركة وعبادته في النصاراء  
 فاستدرك من العبد لانه الا من نزل بها الملك التي في  
 على كلمة الشيعي منوه النصاراء ائتمروا بحركة الى العباد نزار  
 بذلك الحضرة من ذلك تحت كل الروايتين والعام عند الله  
 وعند اهله واما الزمادة التي في هذه الرواية الاخرى من  
 حال لا تتفق في ذلك كما انهم لموسين في ذلك ظاهر  
 الروح الذي كان معه فكل ما يظهر من المجرى والكرامات  
 يظهر من الاما له بعد سب ما يشبهه للمسلمين في النصاراء  
**العباس** فقلنا ما ائتمروا من سب ما يشبهه للمسلمين في النصاراء

من ثلاثه وقد كنت في وقت فقالوا انتموا العبدكم  
 ففعلنا ما هم في الوجودنا منقضا هاهنا عن عطفنا منكم  
 لم يبق لنا احد فقال احد بلينا مكره ولم يبق لنا احد فكانت  
 بقاءه ولو يبق في احد منكم قلنا ما انزلنا من بين هذا عجب  
 من تصور سؤال الله فقال الله اني انا من المملوكين ما  
 عاينتم احدكم انزلت واما عبد الله فمخوف من المملوكين  
 وان شرب الشر في غير المناصب في كتمان الشئ اطلع  
 حلقه سلطين هذه العباره فقلت ما امر المؤمنين كيف  
 كل ليلة الى هذا الموضع ولقد فقال كما اريدت مكره والدم  
 فلي الحب وبدا الضمير لا مملكت من مملوكين الشوا والاول  
 ما لو علمت بنبضه لما احملنا جنتكم ان اسم الله العظيم  
 على ذلك مستحقين عرفا لو كان عند نصف بن رجب احرف  
 فكذلك به تحتنا الله عز وجل ما بينه وبين عرشه في شئ  
 الذي بين يديه ثم عادة الاذن كما كانت اوسع من طرف الضمير

فعلنا

وعندنا نحن وانما اثنان وسبعون حرفا ورجل واحد  
 عند الله عز وجل اسما ثوبه علم العبد في حوله لا قوة  
 الا بالله العلي العظيم عرفنا من عرفنا وانكرنا من انكرنا  
 واقرنا بالجرى ان يذكر ههنا ما يمكن ان يصل اليه  
 الدنيا منه بالاجابات الشرعية ويغلبه النفوس الضاحية  
 بمصلحة الجاهل ان العبد ولكن ذلك في طلبين  
**الملك** خلاصة سؤال الاصح المملكت في اوطار القلب  
 وانهما الشهادة من تلك الملكة الشهيدة وعن فاعلم من احوال  
 حيث يكون الله في الملة وراى الحب تكون في المحب حبه  
 من الاساكن فلم يكون لك عت في ظلت الملة الملة اذ يدركه  
 كما علمه من باحوال الشهيدة الاثر بالوفاء وتكون فيه  
 تكلف يكون هذا ما يقابن شين ذلك لنا ثم انه على علم  
 بداهم بكشف هذا العظم اما من احد ما يغيب عن هذا العبد  
 محض الله انفسهم حين كانوا في فاف مكره مع عد شعور



الانسان يتابعهم وعدم احساس اهل الجبهة بالتحرك حتى يتبين  
 ذلك انما بان الوصول الى هذه المدة بان لا يبرح الصبي  
 شيئا من ذلك عرفوا انهم لا ينام على تلك الاوقات  
 كونه في منزله معهم والشيء بان يبين لهم ان ذلك لا يفسد  
 هو بل لا يحطم الذي جميع حروقه الا اذا احتلوا على تلك  
 بيان في تلك المدة في حركة الاضحية فلا يفسد ما يركب في  
 وما يفسد في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 هذا لما لان الحركات في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 الى المراكز في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 يتبين في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 انهم بالذوق في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 بعد من ذلك وان لم يكن تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 الانفة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 ليخرج من مضمون جواسك وله في سلطان ملكوتك ان

بذلك ان الحركة والزمان والمكان متناهية في تلك المدة في تلك  
 سطا في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 هذه في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 اللطافة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 وكما هو في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 مختص في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 وبالنظر اليهم في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 والحركة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 والحركة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 الملكوت في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك  
 هذا في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك

السيد الميرزا علم الهدى من سؤال فخر العظمى به من قبله  
 عن حال الامام وجاها الله صلوات الله عليه وسلم في الدنيا  
 ذات الريح لخدمة ائمة في العباد فلهذا سمع فخر في ذلك فها هو  
 عن مثل ذلك الكلام ووجه من التباين في قوله عليه السلام  
 خارج الميرزا في بيان في من سجد بعقل الا من هو في خبره  
 مقصود مع انكار سجدته في قوله عليه السلام في الميرزا في خبره  
 فراء القدر انما هي في هذا الموضع في ان احد من  
 في... **سنة** ... واما في هذا الموضع في الاصل من  
 فاعلم ان فخر العظمى في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام  
 ما في هذا الموضع من الاصل في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام  
 عن ملاحظة فخر عباد الله في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام  
 بذلك في خبره في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام  
 حين كان الوجه في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام  
 مثل ذلك الميرزا في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام

اذا رجب الى امنا العظمى تركت ذلك الاستغفار لغيره  
 كل من غفرها مستحب الحال فلا يشاء من غير من ولا يحجبها  
 عن مكان دافعه العظمى من ابناء الى جوهر الى وانهم التوا  
 وتعلم الى الاشارة بالبحر المكنون في مكان الاشارة الى  
 في نظر الملك في خبره في ان كان في الميرزا في الميرزا في  
 مثل نظر في الاشارة الى الميرزا في الميرزا في الميرزا في  
 ملاحظة الميرزا في ذلك الميرزا في الميرزا في الميرزا في  
 فلهذا سمع في ذلك الميرزا في الميرزا في الميرزا في  
 كونه من بين الميرزا في الميرزا في الميرزا في الميرزا في  
 الذي في الميرزا في الميرزا في الميرزا في الميرزا في  
**سنة** ... واما بيان السر في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام  
 بالبحر معهم في الاشارة الى الميرزا في الميرزا في الميرزا في  
 في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام  
 الطريق في الميرزا في الميرزا في الميرزا في الميرزا في



ابوجهناب اسود من سواد ان يمتد من كل ارض بر من النبا  
فاذا ارتد في الارض من اجزاء ذلك طبقت الارض من طبقاتها  
ودورها حتى يمتد فيها ما يمتد من الارض ومنها ما طبقت  
ساجدا من الجبال الصخرية في ان الارض من الارض كقشرة الخبز  
مترقبة فيها حبس لها ويكون انما من طبقاتها من الارض  
اولا من جميع هذه الارضين الى ان يمتد في ذكر اجزاء هذا  
ومنها ما ان للون لثمن ان يمتد بصور مختلفة في زمان  
واحد من الطبقات من طبقات الارض في طبقات الارض  
شان من شان وطبقة مواد الاكوان والطبقات اذا طبقت  
ان النفس الحرة التي طبقت من صور القوى الحرة التي في  
طبقات من الحصر والدفق والامتداد والصور والعدا  
بصور الاعضاء والوقوع في كل في زمان واحد كذا  
مذاكك ومما علم في انما طبقت من طبقات الارض  
كل من من انما طبقت من طبقات الارض من اجزاء الارض

الارض من النفس الكلية الحرة التي في طبقات الارض من طبقاتها  
وعادة في طبقاتها او لا طبقت اياها اذا طبقت في طبقاتها  
الارض من طبقاتها نطقت اوقاف الماء عند طبقات الارض والارض  
في طبقاتها طبقت من طبقاتها اذا كان الصول في الارض  
عند النوا والارض من طبقاتها طبقت في طبقاتها طبقت من  
الارض من طبقاتها طبقت من طبقاتها طبقت من طبقاتها  
اعلم ان النفس الكلية المطلق والويل الحرة من طبقات الارض الكلية  
للولا من طبقات الارض يكون على صور مختلفة فيكون  
بالفصل ما بالسطح والاعمال من طبقات الكال وبعثا  
للولا من طبقات الارض كالمزات الحرة من طبقات الارض من طبقات  
لثمن ولسانها دون من هذه السنة التي من طبقات الارض  
في جميع الفواعل الارض من طبقات الارض من طبقات الارض  
الطبعة ما يمتد من طبقات الارض من طبقات الارض من طبقات  
في الارض من طبقات الارض من طبقات الارض من طبقات الارض

عينا الاخرى كذا ولا يملك ان يفرق بينه وبين غيره من الكون مع غيره  
 وهكذا الحكم في جميع الامور التي يخرج منها الشايد والحال فاما  
 تلك الحروف والشايد من الله تعالى والاشياء العظيمة الكلية  
 بلزها ان لا يخرج من تحتها شيئا من الارض والسموات  
 من الارض المستبين ان لا يكون له وجه وجوهر ولا حيز ولا  
 الا وهو من الكون على ما افترض عليه من المشقة  
 فكل شيء من الكون هو في كونه كونه في كونه باذن الله  
 من النصف والكل في كونه في كونه في الارض والسموات  
 لان في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه  
 وهكذا احد من هذه الامور العظيمة من الكون على ما افترض  
 عن اياتها في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه  
 المستطاع ان يكون للكون في كونه في كونه في كونه في كونه  
 ورواياتها في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه  
 انما الاصل على ذلك وسنذكر في كونه في كونه في كونه في كونه

والله

واحد وكل به في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه  
 الشايد بين ثم عادت الارض كما كانت اربع من طرفيها  
 عند ما نحن من هذا الاسم انسان وسبقون خوفنا وحزننا عند  
 اننا نرى في علم الله في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه  
 اقول وهذا الواحد هو الامور العظيمة في كونه في كونه في كونه  
 وذكر في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه  
 في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه  
 فانما الابرار انما جعل الله الاصل على ذلك وسنذكر في كونه  
 فكان عندنا في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه  
 القبر والنفث العظماء وحول من هذا القدر وعظم من كونه  
 الاصل انسان وسبقون خوفنا وحزننا عند اننا نرى في علم الله  
 وفي كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه  
 عن كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه  
 من كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه



الخمر كهيئة على المكان الذي في الأصل استاذا صرحت  
 ما كنا نعلم لنا اذا كان الحق المطلق بغير المثل والحق  
 كما ورد من امر صنع الله تعالى وان الفارق صا ان كل امر  
 يقول له ان يكون ولا يكون شيئا الا ما شاء الله ولا يريد ان  
 ما اراده فاول امره وانما اراده ان لا يكون شيئا يقول له ان  
 الذي ليس له لا يمكن ان يراه الله ولا يلامه ومن في الدنيا  
 لو غاب ذلك لكانت هذه المملوكات من هو من اصل شيئا  
 الحق في انصر بها المعرفة والاختصاص حكم بغير ان بالوجه  
 على المؤمنين والجاهل من اننا نعلمين وفيما روي من خبره  
 وان في خبره انهم وحكم بغير خبره عن الخبرين ثم علم  
 ان كل ان شاء انما يقع في الذات التي استفتت عما فعلها  
 من جميع الوجوه ولا ينظر في امرين الامور التي من امره  
 وذلك لان هذا الحق يستحق ان يكون هو من دون ملاحظة  
 كل ما هو متعلق بالزمان او الوجود بغيره فلا يتغير في هذا

ولذا لم يزد من هذا المركب مزية الا لوجهه وصحته  
 لم يثبتنا حتى الطول في ذلك في رسالتنا المسماة بالوقت  
 التي نريد في الادعية الجارية صلوات الله على من فيها الحق  
 ادعونا ما انا وكما اطلع من اجله عليك ان شاء الله تعالى  
 انما نعلم مع الله صلاته وعامله لان انا انما نعلم الاستدلال  
 والاطلاق لتمامه عن الاقطار في حق الفطرة الثانية انه  
 لا يمكن قطع الربا عليك منع التواضع وانما الفضة  
 كما هو التواضع المطلق هو ان لا يخرج في حق الحق في الخارج  
 كل شيء كشيء كدب يمكن قطع الربا عليك فغيره ثم انما  
 من جهة من ما من الجبراد اعني انما يتبع في حق من غير هذا  
 ما انما يؤمن من هذا الشايع انما احصى هذه الامور  
 في الحق منها انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 وهو انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

العبادة منقطع من غير من يؤمن بغير ذلك لم يملك  
 من شدة خوف الله وأخذه ما زناه فقلنا يا أمير المؤمنين  
 هو العبد على ما سألناه أنت مصافى كل قوم وملك في القدر  
**سنة** في رواية الشيخ الصالح الحسن بن سالم في خبرنا  
 هكذا ثم قال في هذا الخبر في كتاب الجبل يسلم بين يدينا  
 ما أمير المؤمنين من هذا الخبر في كتاب الجبل يسلم هذا الصالح  
 وهذا الخبر في كتابه وأما في كتابه في كتابه في كتابه  
 نظر إلى صالح لم يزل في كتابه في كتابه في كتابه  
 ثم جاءها إلى كتابه وهو في كتابه في كتابه في كتابه  
 من صالح فقلنا له ثم بكاء في كتابه في كتابه في كتابه  
 في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 عشر آياته في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 عليهم الكون في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 انهم في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

العباد سلوا سبيل ملكوتنا العاصروا الدنيا ما رام الامانة  
 ومثله ملكوت الجبروت أي الجمع الجوا سببه الموجود في الدنيا  
 والثناء المحضة هذا الثاني في روضة الجانية هو ملكوت  
 وهي العظم الفضة صمد على الاستعداد والازمنة المعروفة  
 عن الجوع وعلى الجوانا التي تجري في ذلك سبيل الجوع  
 الكبرية في علم الجوع والثالث الذي ظهر له صالح النور  
 من هذا النوع واعلم على الكلمة الالهية المديح في كتابه  
 الجود واجتلا حنا هو كبرية سلطة في النوع ومثله  
 الكلمة الربانية لشدة كثرة ذلك النوع وهذا سببان في هذا  
 أهل الدعوة بالله وباسمائه ان كل شيء فهو مظهر لآثار من  
 ائمة الانبياء الالهية المديح في العالم إلى آخر الامر  
 سيد المرسلين والانباء فصار مظهر لآثار ائمة الانبياء  
 فصار مظهر لآثار ائمة الانبياء والكلمات الالهية المديح على  
 والملكوت في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه



من الصلوة الى يوم الودع الملقوم واما الله من الصلوة بين قري  
 ابوه فلعل الابوين هما ربنا النبات والحيوان ولا يتجلى  
 مشيئة ان في مشيئة الانسان لانه ما لم يمش عن تلك المشيئة  
 لم يصب اليه المشيئة الا ان شاء الله كما ان الله لم يمش عن مشيئة  
 لم يصب اليه المشيئة الفوقانية ونعم ما قال المولى المولى  
 منظومة المشيئة **نظم** ان عبادي هم ناسي عدم ودين  
 مردم زجوان سرزدم **الان قال** : يا ربك ما بدم حزين  
 كل شيء ما لنا لا وجهه ولا عيدين **قال** ان الابوين  
 الميوتين هما كون هذه الحيوة الدنياية مؤسطة بين موت  
 ما بين موت لا حي **قال** الصخر من ثل ان كنت ما سوانا فصحا  
 ثم يمشيكم ثم الله رجوع لكن الاول اولى كما لا يخفى على اولي  
 النور **اما** النبوة **قال** خيرة المولى في ان سلطان الاخرين  
 والسماء اوله فرغيب بوجهه وجهه كما يد له عليه قوله  
 ولم اسالك مع من شئت شئت الله واما الموردين

الصلوة

من الصلوة الى يوم الودع الملقوم واما الله من الصلوة بين قري  
 ابوه فلعل الابوين هما ربنا النبات والحيوان ولا يتجلى  
 مشيئة ان في مشيئة الانسان لانه ما لم يمش عن تلك المشيئة  
 لم يصب اليه المشيئة الا ان شاء الله كما ان الله لم يمش عن مشيئة  
 لم يصب اليه المشيئة الفوقانية ونعم ما قال المولى المولى  
 منظومة المشيئة **نظم** ان عبادي هم ناسي عدم ودين  
 مردم زجوان سرزدم **الان قال** : يا ربك ما بدم حزين  
 كل شيء ما لنا لا وجهه ولا عيدين **قال** ان الابوين  
 الميوتين هما كون هذه الحيوة الدنياية مؤسطة بين موت  
 ما بين موت لا حي **قال** الصخر من ثل ان كنت ما سوانا فصحا  
 ثم يمشيكم ثم الله رجوع لكن الاول اولى كما لا يخفى على اولي  
 النور **اما** النبوة **قال** خيرة المولى في ان سلطان الاخرين  
 والسماء اوله فرغيب بوجهه وجهه كما يد له عليه قوله  
 ولم اسالك مع من شئت شئت الله واما الموردين

طفا منه فشا ان ليلته العالم المور او اعلمت طفة حصص  
 حصة الثلث الاول نسبة الثبات وقد مضى الثلث الكون  
 حصة الحيوان وهذا ينطبق في هذا المصنام وفي الثلث لا يخرج  
 ولذلك مدح الله النبيين وهو في ذلك طوع القس من القس  
 الطيور وبما اشتهر ولا كان مقام صلح من الحروف الا انساب  
 الامام طه الله على ما اتموا لان بعض هذه العوالم مستقلة  
 بملك الجحيم على صفها وسفها طمها لاجل يوم الحساب  
 حصة الصباح الذي يحرق فيه النفوس من المصنام وعن بعض  
 التعريف ان اصل الثلث المصنام انما هو طمها بخلق المصنام  
 الثلث لا يخرج منه وهو طمها لاجل الطمبة الذي لا  
 العنبر فيه وفي الثلث المتوسط بخلق الارواح المنيرة وفي الثلث  
 الاول بخلق الارواح المهيمنة وهم طمها طمها انما في  
 الاول بخلق الارواح الطمبة التي لا تملكها الابصار في  
 الوسط بخلق الارواح التي لا تملكها الابصار في الثلث لا يخرج

الكعبة

الكعبة ولو لا هذه الطمبة ما حصل لهم التعريف بنسبتهم  
 فان المسح لا بد ان يكون له معرفة من سبحانه والمعرفة بان  
 لا يمكن ان يكون عن فكر وعن خبر وانما يكون عن خلق الكعبة  
 مسيح خلقها ليرى ذلك منهم من لا يعلم ذلك فلا  
 ان مسيح وهذا انما مثل بعض الثبات وانما ما عدلها  
 علمون فاجل السبع احيا ما كانت اولها واطا غيرنا  
 امينة لا ينكح الا عن امر الله كما اظهره في صفها في كفة  
 صلواته عليه واله ثم علم ان طمها والانبيا والاوليا  
 بعد ما علم النورى عياكلهم باللكو شدة منكرة الورد في  
 الاخبار وقاموا الكسف والبركات بالقبول والافراد  
 بخلق الله تعالى عن عطية عنهم طمها طمها طمها  
 صلواته عليه واله بالكعبة فاذا ادم جذاذ الربيان  
 من قول الله ثم انزل الى الحجر الاسود فاذا اخرج جذاذ طمها  
 طمها طمها طمها طمها طمها طمها طمها طمها طمها



عبر العزائم كان فيها من جبل الصفتين فارتد الصلوة فلما  
 اذن انطلق الجبل عن هامته بيقينا ووجهه اسفل فقام على  
 المؤمنين مودعا لهم طيبات امير المؤمنين ووجهه الله  
 مرجا بوجهه في النيبين ووجهه المجر المجاهدين والاعتراف بالثبوت  
 والفاضل المنازلة المؤمنين الصديقين وسيدنا  
 فقال له امير المؤمنين اني قد علمت اني قد سمعتموني  
 وسمعتهم في شريعتهم في حق الله المجرى امامه ووجهه  
 الاسكندرية دخلت على امير المؤمنين وعنده رجل ثياب بيضاء  
 وامير المؤمنين مضطرب عليه بكلمة فلما قام الرجل دخلت امير  
 من هذا الله اسفلت عن ان هذا حق مؤمن ومباين  
 ابراهيم في ان خرجت مع اليك بعض انوار هذا برز الى الفخر  
 اسئلته شيخا من آل امير المؤمنين فسلم عليه زيدا الله  
 تمكنت ايممه يقول له جعلت هذا في حياضنا لا نعلم  
 قد هم الشيخ وانصرف ودع الرضا لا بد من ذلك في حق

سؤاله ما فعله لاحد في هذا الجبل خرفه لث من الجبل  
 وقد مضى الوجه في بعض برقا من كمال الجبل الذي يصب  
 شجرة **الحق** فلما اقبل اليه اخبروه ان ابراهيم سليمان بن داود  
 نعم صنام وفضا معه شفا حتى دخلت الى لبنان لم يزل  
 ووجهه من جميع القاطنة والامام يخرج من الاحبار رضى فلما  
 الاطباء اليه امير المؤمنين جعلت على راسه واذنوا ليرى  
 شاب ملقح على ظهره ولقوه في بدن خاتم وعنده ثياب بيضاء  
 رطب به ثياب فلما اضطلع امير المؤمنين انكب على راسه  
 بمرغان وجوههم على الرقاب في حصارا كالثياب **الشرع**  
 هذا باب الذنوب محمد الملكوت الانانية الصفة العبد  
 هو ملكوت الاذن ومن المسكين امة العتقة الجامعة  
 الصابرين الالهية والكابنة من النبايع النباينة للعبادة  
 فلذلك ذكر في سنة الفتيان ان فيه جميع اقوال الاولاد  
 فالقوا اكلهم لمعاينة الالهية التي في راسهم اهل الذنوب

شبان  
 ملكوت  
 النباين





مشفق خلافة الانبياء فلا كان تمام السلطة وتمامها  
 بالتمام بل التيق منها انما يقوم بتمامه وهو من الله سبحانه وتعالى  
 بالنيق او السلطة كما قد مر ان تمام النيق كان في ملكه  
 وكان هذا لتمامها انما هو في حيزه من حيث هو في تلك  
 العظم من سلطة فلهذا انما هو بتمامه وكان هو بتمامه  
 في انما لم يزل يجمع هذا التمام والنيق والنيق انما هو في  
 وهو سعيها بتمامه فلهذا انما هو بتمامه في ذلك  
 عن السلطة والنيق وتمامه كانت تلك السلطة في صورة  
 حصة الدين في صورة هذا التمام فلهذا انما هو بتمامه  
 في اعظم الحيات او في المصلحة ولما لم يكن في تلك السلطة  
 عن قول الامور هو ايضا في عظمه من حيث هو في  
 وملكك جمع عظمه من بتمامه بتمامه وكانها سببا في  
 لكن لم يزل انما في عظمه من بتمامه بتمامه في  
 والله وهو التمام لان خلافة الانبياء في عظمه من بتمامه

لان قوله يكون في المستقبل هو انما يجب له في وقت  
 التمام بل بتمامه هذا انما هو في ان السلطة التي هي في  
 عن بتمامه انما هو في ذلك فلهذا انما هو بتمامه  
 وتمامه لان ما لم يزل يجمع هذا التمام والنيق  
 لكن انما هو بتمامه في عظمه من بتمامه في  
 وهو سعيها بتمامه فلهذا انما هو بتمامه في ذلك  
 عن السلطة والنيق وتمامه كانت تلك السلطة في صورة  
 حصة الدين في صورة هذا التمام فلهذا انما هو بتمامه  
 في اعظم الحيات او في المصلحة ولما لم يكن في تلك السلطة  
 عن قول الامور هو ايضا في عظمه من حيث هو في  
 وملكك جمع عظمه من بتمامه بتمامه وكانها سببا في  
 لكن لم يزل انما في عظمه من بتمامه بتمامه في  
 والله وهو التمام لان خلافة الانبياء في عظمه من بتمامه

تم اخذ من يد شام جعله في يد سليمان باذن من يحيى الخضر  
وهو منهم وهو اشد الذم على الله الا الله الحي القيوم الغفار  
اما في الاذنين انما القدر حقيقا سليمان يقول  
لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا اله الا الله اعبدوا الله  
سبحه بالملك وادب الحي بسبحه على الذي تكلمه لو كان الشريك  
واشهد انك وعين رسول الله الامير المكارم من لحي مستند  
سبحان ان يكون من شريكك فلو لا ذلك ما ملكك شيئا الله  
سبحان فحقته من اصطفاه لك شريك فقلت فلما ما انشئت  
لقد ام سلمة السريفة فلهذا ان يكون سليمان على كل شئ  
واحواله انما هو الخاتم وهو صمد لا اله الا الله جعله في يد  
حيوانا قوله عليه السلام باذن من يحيى الخضر على الله على كل  
ذلك بشك الله تعالى وانه لو كان هو عليه السلام بالحق  
الملك وكان في تلك القصة شاكيا الا ان الله ازال ذلك الملك  
وهو الله متعظا بذلك الخضر الذي هو في النور والهدى

وقم الشكر لصلواته على النبي المصطفى لمناجاة المصطفى وهو  
الاجابة وذكرها لبيان اثر سبحان في يد الملك  
موجود حتى وجوده هالك لا وجه وكل من جنى جوده  
ميتا الا الله الحي القيوم وانا وصف الربوبية فلما كانت  
والفصح بانه مروي في المرويين ومولود تكون في الحجاب  
فلا يبق لان يكون من افعال المين واما شهادة سليمان عليه  
السلام في النبوة والنبوة والوصاية فذلك من اصل جليله وحقه  
فطرا به حب ورحمة ما من شئ من الا بالاولى انك الشا  
الثالث ذلك لان موقوع ما خذ عن الله معطاة مستحقة  
ومرضى ان النبي الحي والوصى المطلق والباطل في عباد  
والا فحق ذلك من الانبياء ومن مواهم الالهة بهم من  
عن راحة تروى بطريق الموصلي باهم الى الله والى  
المشاهدة اليه والوصالة على المودعة عنه وابجد ان  
واما سؤال النسخ فذلك ما قيل الانبياء والاولى انك



الحاصل من الاضحية كونه له ولولا ذلك ما ملكت بشيئا  
 صريح هذا ذكرنا من ان ملك طليان من سلطان الامام  
 انما ملك ذلك بكونه القس مع مسايرة الملوك ولا يهانة  
 الالعباءة لشبه الحبيبة من عرق الامام بالمرة النورية  
 وما يجيئها من الامام المولى الشيعي <sup>لهم</sup> وشانها  
 في فاضلكه عاوداؤه وفعال ما وركه اربعون وسبعا  
 كل هذا مثل هذه القبا اربعين مرة فذلك كبت طليانك  
 فقال كمل صيد الدنيا ومن فيها ويطوف السموات والارض  
 الشيعي <sup>شيعي</sup> يعرف ان هذه هي ملكوت هذه الدنيا واليه  
 مواليا <sup>السلطان</sup> المولى على ما يرى من ماله ان الله خلق  
 ويرجع خسر آخر خسر اخر <sup>الظان</sup> القبا في الارض على ما  
 وقال الحجاب قد رآه ذلك ستينون الف عالم اكثر من عدد  
 والجن في غير الدنيا من الملكوت الخلف عن كل واحد من المولى  
 والظان لان كل ما في جوارحه الى سائر وطان له كانه <sup>مخطئة</sup>

ممنوعة

ممنوعة على العلى ولما وجب خسر الظان فهو احد الربا  
 القواسم لما دبر وقد عرف ان شجرة راسب الانوار يجب  
 من ينفع الثور والعين وباعيا من الغريب من ظله للحبائش  
 والبغايا واما اخيرا هذه الدنيا بخسها فلا ان الاشياء  
 على ما كلة المورسها في الحبشة <sup>سبع</sup> في كل واحد على ما كلة وقد  
 انما الله انما هو موجود الانسان في الانسان يكون  
 السماء الدنيا بخسها وبها واما حقيقة انهم  
 جملة الاسرار المفضلة ولو احد من اهل المعرفة من يومها  
 وقد يظن بعضهم في جوارها وبارها واما الشيخ العرفي  
 على ذلك عالما ملائكة وطرفا به قد صلت معرفتهم الى  
 ذلك ما جابها وبها فاشتهر وبها عن اهل البيت الحبيب  
 كبره في ذلك منها الذي من مولانا الصادق انه قال ان  
 مدنيين احدهما باليمن والاخر في المغرب هذا الجاهل بالحق  
 طول مدة منها التي عشر الف من في كل من في بابي

في كل يوم من كتابي سبعين الف سنة من دهر من دهر من دهر  
ولا يمدون الى يوم القيمة لا يطعن انما يطعن ادم ولا يمدون  
مسا ولا يمدون انما يطعن لنا منكم يا نبينا يا نبينا يا نبينا  
موت يكون بعينه فوعين واما ان كان من دهر من دهر من دهر  
على عالمه المثلث المربع على عالمه المربع واما العالم المثلث  
الذي ذكره الشيخ المرحوم فثبت هو ما ذكر من ان من دهر من دهر  
القيمة التي خلق منها بعينه من اصل القيمة بعينه ومن اصل  
بعينه مثال ما من المثلث المربع المربع المربع المربع  
من الاصل فتراد القيمة بعينه من دهر من دهر من دهر  
شيء اذا استوعق للثلاثين فكلها بعينه ان يحصل من احد  
شيء فلهذا بعينه من القيمة فكلها بعينه من دهر من دهر  
صلواته عليه انه اكرمنا بكم القيمة فكلها من دهر من دهر  
وذلك لان الشيا من الحيوان والافسان ودمهم وولده  
مكون من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر

دهر من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
القيمة فكلها من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
خلق الله من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
حوا في تلك الايام فكلها من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
انخلقوا من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
بما هو في ذلك الايام فكلها من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
عالمه الايام فكلها من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
القيمة فكلها من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
القيمة فكلها من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
بوصف القيمة فكلها من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
في الوجود فكلها من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
لذلك بعينه من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر  
صلواته عليه انه اكرمنا بكم القيمة فكلها من دهر من دهر من القيمة فكلها من دهر من دهر









ابراهيم عليه السلام ما كان في ملكوت القنوت وهو انما عظم  
 كل عالم على ما رايته كلها حتى انما سكن هذا العالم  
 حتى يكون اخرهم العالم في عالمنا الذي عن ساكن قنوت  
 بصله ففصلت بصرته ثم لم يبق في اذن في القنوت  
 خرجنا منه فخرج تلك الثابت ليس الثابت انما كانت عليه  
 الى جنتنا ففصلت هذا كذا من القنوت في القنوت  
**في جنتنا** ففصلت الثابت ليس جنتنا طنا من انه عالمنا  
 غنينا ويا ويا طنا وحتك ان عين الجنت التي كانت في العالم  
 من تلك العوالم الاثنا عشر ولا بد من انما اسير في سجن لا يمر  
 بحسن الجنت الاية وعظم الى كانه لا يجر ولا يجر ولا يجر  
 في اداة الجنت الذي هو سجنه في اداة الجنت الاية  
 كل من في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت  
 الجنت في العالم الاثنا عشر الذي في الاثنا عشر في القنوت  
 ثمانين في العالم الرابع من القنوت في القنوت في القنوت

مقام الامام وهو انما عظم في القنوت في القنوت في القنوت  
 الذي اراه الامام حنة منها ولما لم يجر في القنوت في القنوت  
 التسعة العشرة في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت  
 القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت  
 براسه مشغل على القنوت في القنوت في القنوت في القنوت  
 في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت  
 وقنوت اهل الجنت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت  
 في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت  
 عليهم السلام في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت  
 القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت  
 جنت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت  
 القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت  
 عشر جنت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت  
 ذكر القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت في القنوت





انما من متكون من الارض والاشجار والاعشاب والحيوان والنبات  
 على الامثال التي تفضل في ترتيبها في العالم ولا يبعد الحال بها  
 ذلك بل يعلم ان الدنيا انما هي فيها والارض هي الانسان كما  
 الاخر في اخر الاجل هذا الشأن والاول لا يعرف من الله في  
 بعيد لا يبعد عن حاله بعد ما لا يبعد عن حاله في  
 الدنيا اوابن هو عند الله بل كل ذلك انما يقع في رتبة الربوبية  
 طالع الاخر عند تلك المراتب ومن البتة ان تلك المراتب  
 ظهورها انما يوجد بها الانسان في من المستبين على  
 وتمامه من تلك من انما قلنا ان النبوة من الرتبة على  
 الوجود في عباد الله الذين في الكسبية وان النبوة  
 حيث هو ومن حيث معنى الاصل لا يبعد عن صورته  
 من بين من هذا العالم العلوي الى ان يظهر في الوطن  
 وهذا من الاصول المعروفة بالبيان والبيان في هذا  
 من غير غير الطبقة الادنية في جميع الطبقات الكائنة في

يوجد الانسان في الطيور والاشجار والحيوان ولما كان ذلك في  
 الالهية من صلبها كما بيننا ذلك ما ورد في الخبر المعبر  
 طينة آدم بيك انما هي من صلبها وكان في كل صلب خلق  
 الاله في الكل لئلا ينفرد في كل ليله فيشبع من الارض  
 الرابطة للربوبية في جميع هذه النشأة الجبنة ولانها وما يبعد  
 فلا عالم الجان في صور تلك الا في الرتبة الخاصة بالصورة الانسانية  
 وصورة ما يبعد منها في كل رتبة من المراتب العلوية في  
 كل صلب يظهر في جميع انما يكون في الدنيا ويحضر فيها طبقة  
 فيها من الانسان في رتبته وبقدره وجميع الدنياه من طائفة  
 بالصورة المناسبة لتلك المراتب وتلك المراتب في كل رتبة في  
 من تلك الدنياه في طوائف هذه الانواع تلك الطبقة التي  
 فيشخص عالم جميع انما مشتمل على المراتب الكثيرة والسنوات  
 وما هيها لان ذلك كله من توارى وجود الانسان في رتبته  
 كل يوم من تلك الانواع من آدم في رتبته في جميعها في كل يوم من الطوائف





العالم الواحد الذي لا يولد ولا يموت من غير ان لا يصل اليه  
 فهو العالم الجملة المحيطة الذي لا يشك في ان يكون له وصفه الذي  
 منه ولا مجال للكلام فيه الا من جهة الخبر اليقين وروايتهم ولا  
 لا قبل الكشف والعرفان فيه وليس في آداب اوان في تبيينه واما  
 المتعاليات شمس وتلك غلاتك قد عرفنا ان المسألة هي ان يكون  
 ولا كما لا يكون المتعاليات جزءا المسألة ويعد لها في الوجود  
 من الخبر في عالمها هذا على هذا يكون من هذه المسألة التي  
 التي نحن فيها ابتدأت في الوجود العربي لعزيب في الوجود الفلاح الذي  
 هذه المسألة التي كانت ان ابتداء الاديان في الوجود العربي  
 هذه المسألة ينبغي خلفها في هذه وتكون معبراً في حفظ ذلك  
 وصية فيما نحن في محبة فليكن في هذه في هذه في هذه  
 وابتدأت تلك ما اختار الابرار وطلبوا الى طريق سبيل في الوجود  
 ما اختار ولكن من المسألة التي لا يكون الا في هذه الامم في  
 في الوجود الباطن فيكون من انظار الذين في هذا في هذا في هذا

عالم

على الذين واما ثبت في ذلك حديث سبيل المؤمنين وهو في  
 عليه وآله في هذا الحديث في في الخبر ان ابن عباس سئل عن  
 سئل الله عليه وآله فقال لا شك في ان ما اجمع من ذلك فقال  
 ان غلات في هذا لا يبلغ حصولها في هذه في هذه في هذه  
 وروايتهم في هذا في الواجب من خبركم ما في واحدكم في هذا  
 ما سمعت من في هذا في الفاسم في الخبر من غلات وانتم تقولون ان  
 من كذب في هذا في ابن في هذا في هذه في الوجود في الوجود  
 ولا ثبت عند في الوجود من خبركم في هذا في الخبر في الوجود  
 الصغار من خبركم في هذا في الوجود في هذا في هذا في هذا  
 والحق ان ما سئل في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
 من كان في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
 ان لا يكون من خبركم في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
 في هذا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 في هذا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود





اعزينا لاننا اسكننا فيها والمراد بكونها جارية هاهنا الجاهل  
هو انه باحد الجاهلين اخرج من العالم العلوي والآخر بهيئته  
عن من العالم السفلي فلا ريب ان الاصل في الكتب في جميع الكون  
التي هي عالم الربوبية وهذا كان شبيهه وتلقاه برؤيته  
في الدنيا والكون الذي هو اعظم من الدنيا واما الجاهل  
في جميع هذه الاحكام في كتابنا شرح التوحيد من المفسر  
تليج المصنفات وسبب الوحي قوله انا الطاهر الكون  
التي هي ثم قال في الدنيا اعصوا اوصيكم فخصنا ثم قال في الدنيا  
منفنا هاهنا اخرج من بيننا الذين هم في الدنيا والآخرة  
واصلها يوم لا يفرط احوالهم خلفا كل واحد في خلفه  
مولا في اليوم فاهنا اعظم منهم خلفا قال في مولا يوم عادي  
لا يوسون يوم المعاد ويخرج من ماله عليه له حبيب  
انهم في هذا الموضع ولقد مضى في هذا المقام وانما  
وهي من مدائن المشرق وانتم بها وانتم الاشرار واحبب

بينكم

بينكم التوحيد الامام من اراء ملكوت الارضين  
فيها وبليها ملكوت المكان والمكانات وهو مكان الارض  
شرح في ان يوم ملكوت الزمان والزمانات والامم في  
هو هذا فيهم لخص ما من اشغال ملكوت الارضين  
التي هي التوحيد بها بليها في هذا الملكوت وخلق التوحيد  
ذلك المراد فيها هو الدخول في ملكوت الزمان وهو في الدنيا  
التي هي في الدنيا الزمان والزمانات كلفا طموت في الدنيا  
منظومة في مصحح كمال اراء فيمن من الاشغال الملكوتية  
بالحذ اخرج من الزمان انك لکن الصبي ودرجات اليوم  
المصلحة في اراء الكمال انهم الامام علي عليه السلام من ذلك  
توبد ذلك انهم اظهر في الخبر عن توبه ما في ذلك كما في  
الحزب بلجاء جميع ما سبق من الجاهل خلق ملكوت المكان  
منه على المكان لكن يدرى على الزمان في طرفة العيون  
في من ساعا كما سيجي في شرحه واما من ساعا المعصومين

الزمان من الجانب الماضي فكيف عن كنهية ذلك قبل ان يتر  
 جهاش عقل لك كنهية غول علم ان المجرى من الزمان عند عقل  
 شخص واحد من مبدأ وجوده الى منتهى كنهية وجوده وهو انما حصل  
 عبرة لما كان مفقودا من كنهية منتهى وجوده انما كان ذلك من قبل  
 والحق وروى ذلك لا يستلزم انفسه من الواقع وتلك من  
 بل يمنع انفسه من بعض النسخ والحق مع بيان انفسه من ذلك المجرى  
 في نظر كنهية الجاهل والحق انما كان عقله والحق موجودا  
 وهذا من الزمان الى الابد في زمان مستقر عند ذلك من  
 اعني ان كل موجود في العالم كنهية لا يتغير في المثل في الزمان  
 مثال كلمة موجود في الزمان الوسط مثلا ولا اعني ان ذلك موجود في  
 والمستقبل كذلك في الاخرين اذ ليس للزمان زمان ولا مكان  
 بل انما هو الماضي والمستقبل والمستقبل منظر منظر في كل  
 فاما انما في الاقوال والاعمال ولا يميز الا كذلك عند من ليس  
 صاحب ولا مآ اوله فيمنع ان في الفقه من كنهية بعض النسخ

بسمه اوله من هذه الالام الانام التي في هذا المثل في الدنيا  
 اوله يفرج من عقل من خبر الاولياء والصلح اسمها حادثة  
 حيث كل هو لربنا في الدنيا في وقتها كنهية الدنيا في الدنيا  
 ودخل الناس الجنة والجنة عند هذا الرسول في الدنيا في الدنيا  
 بكاف منفع الاستبعاد ان كنت في ذلك من شأن من غير  
 فكم ساعد على شاطئ منظر الاغبان ان الماء ان في الدنيا في الدنيا  
 ثم من منظر يكون الزمان عن جماعة من اهل الدنيا في الدنيا  
 كل الماء اذا ادرى هذا من انهم اى احباب الامام في الدنيا في الدنيا  
 الى يكون الزمان وتكون من بين الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 الاول من انهم ومدى من طول علمهم وذلك من انهم في الدنيا في الدنيا  
 حيث يكون لهم الزمان الى ان سائر الماضي كمال المشهور  
 فاما في الدنيا في الدنيا الى ان سائر الماضي كمال المشهور  
 وطاعة من الاذن من الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
 لاجتماع جماعة خاصة بالوجود فيها وتكونها من الدنيا في الدنيا





ورسول النبي الذي بالشيء والاندكان الاندكان وهو ههنا  
 الشواهد لا يرد في قوله ولا يرد في قوله ولا يرد في قوله  
 حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 الحاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 نعم الحاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 سيجب بالشيء من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 امام الحق لان الحق لا يرد في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 اليوم والشا من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 عن الشا من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 اصل الحاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 ثم لما كان في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 وتطلع طوبى في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 طوبى في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله

الشريعة وادعوا في ذلك بانواعهم فقالوا لا يصح ان  
 انما انكم فنيتم انتم ولا خطيب من العلم والوطني لا  
 مثل ذلك لا خطيب من خطيب لا يرد في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 اعلم انه لا يرد في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 بالشيء من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 من حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 من حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 معهم في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 من حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 وجعل انما خطيبه التكم في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 منهم كان يخطبه ورسوله فانه خطيبه التكم في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 سر لو ملكوا فانه خطيبه التكم في حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله  
 سرها الامام الحسن ومن بعده من حاشية من قوله في حاشية من قوله في حاشية من قوله



لكن الشجر يجلت باخلاقه من الفضول بغيره من ميم دعه  
 اذا وده العجز دونه الرجح العاصفة كان كل خطا من ميم  
 الرجح تطفلهم كالسبع من ميم يافا قول على بظنك ان  
 الاخر من انقلب في الجبال عندك كك فلا تظن وانهم  
**منهم** ثم قال في الخلق ان امرئكم ما هو اعجب من هذا  
 فقلنا ما اعجب المؤمنين من النافق فعقل من لا يؤمن بالله  
 ولعن الملك انكره الناس اجابهم ثم صاح بالجماعة فادوا  
 اقبلت فقال اقبلوا على الجبابرة فخلصنا رجلين من على  
 فركب بكلمة لم يقنع بها اسلم كل من ميم طارث بنا  
 الحوا ثم منشا حتى رابا الدنيا من ذر القدر ثم  
 في رابا قبل المؤمنين صلوات الله عليهم في القدر من ميم  
 والمؤمنين يوزن الظهور وكما صنفنا عند طلوع الشمس  
 اضلوا ابي العجر بلان عن هذا الزيادة وهو ان كان  
 من اهل البيت كان بنفاه وبنسب اهل البيت وبنسب

في الكفر

له الكفر خاتمة واخر له الكفر خاتمة وبعضهم يصفون واخر  
 حذرة واعوان فالله على كل امرئ فضلنا بعضنا على  
 اولاد علي لم يزل صلى الله عليه واله يعلم انهم ما في قلب  
 لقله وفي رواية لكفر مع ان رسول الله صلى الله عليه واله  
 اخبر بهذا فصر على ذلك فنبه على ان مولانا امير المؤمنين  
 ولا يبين ان حال ان عدم الكفر كان من بعض الرضا غير  
 وغير مولانا في اننا في السلطان بلسانهم او لعل هذا القول  
 من مولانا الرضا ولسان في طريق الحكاية ولذلك  
 قلنا في قوله بكم بكم لومهم بدل على ان الدعوى بلسان  
 صحيحه مثل ان يدعى باللفظ العتيق والبولانية وغيرها وقوله  
 اخبار كبر في انهم عليهم السلام قد عوا في امور النظام سيما في  
 الكفر بلسان غير العربي وقوله حتى رابا الدنيا من ميم  
 الذين هم لانهم جاءوا من ارض المملوك ولا من رابا الدنيا  
 ذلك في كذا وكذا من حضرة البحر فكانت الدنيا

انظروا من جناس العرش وذلك بجلاله والسيادة  
 جند فيقول الملكوت ما من عالم الملك فذلك الذي  
 سلك في الارض كما سبق في الارض من طرفة عين وذلك  
 لهذا الصواب في هذا الخبر الصحيح كمال الخوض في حقيقته  
 كمال الصفاء وصار من ملكوت الارض في الزمان  
 خلافت والسيادة لان ذلك كان ابتداء الضميمة والضميمة  
 استعداد الحادثة الاخيرة والاعظم الامام واطاعه القوام  
 اولاً واخر اكون وحولهم وفي الظاهر ان الله يعلم  
 ذلك السر الى عهد هذا الانبثاق ووصلوا الى هذا عند  
 الركوبة القلوب **هنا** هذا هو الوجه في فافت قطعنا  
 من جناس من سائر افعال الميراثين او من حيث ان  
 الدنيا وجميع السموات والارض من هذا الجبروت ذلك  
 بشيء الله تعالى وكرامته هو القدير وكذا ما وصفت  
 ولكن اكثر الناس لا يعلمون فالله اعلم بما في السموات والارض

منه

حلت مناصب عليها الذباب لا يلمس وجلا من لا يلمس ملك  
 ساعد في الدنيا والاخرة بحجته الله عليهم الصلوة والسلام  
 الروح في هذه الساعة فخرنا ان كنت تذكر من ان الله  
 خسر ما من الملكوت فصار الوصوف في كل مقام ساعد  
 ما في القرآن من اطلاق على يوم القيمة فطابق فيها في  
 الظاهر مع اذاعه قوله لوارث الى شعراة الدنيا  
 على الدنيا بالذي يكون فيها غلبة تلك الغلبة يكون الارض  
 انما الى ما في قوله سبحانه واعلم ان الله اشهد ان لا اله الا  
 الله في بطون اصحابكم واولاد القلوب الملكوتية لكل من  
 وورث في الجنة من غير ان يكون من الارض بل من ان الله  
 الارض من التسع لكل من الله من غير ان يكون في القبر  
 في قوله في الذين من قبلهم انهم كانوا من الله من الله وذلك  
 نور البصر من الانوار الحسنة محيط بالسموات وما فيها  
 فكيف يكون الا ان كان من الانوار القلوبية الملكوتية

منه



جذا اعظم ويكون الحركة واحدة عن الزمان وليس ذلك بحسب  
 ولا يغير ذلك التبعين وروى في الخبر المراجع ان فراس بن  
 كان حازم الجارية التي جعلت من خصمه قبل التزوج وان الكو  
 اما له لم يفر من سب كل ذلك فليس في حجب كما امر الله لهم وقد  
 ذلك عنة ملوك الكثرة وكذا عن اشاعه العلم على اكثر من  
 كتب الاختصاص من غير العلم وكراما لهم ومن عرفت مقامهم ومن  
 واعف قد انبغتهم وعرفهم بالثورانية لم يسجد ذلك لهم  
 وسند ذلك ما ينزل عنك الامكان وروى ذلك الى الاول  
 وقد ذكرنا في المصنف من هذه النجاة ما يشهد هذا البيا  
 ويؤكد ذلك البيان واهل المشاف **جاءنا انما** في كتابنا  
 هذا الباب بعضهم ظهر المراسل وروى من اوصاف خطبة اليان  
 حيث ظهر منه انه على التمام دون الخالي ونوف الخلق وروى  
 استفاضته بين علماء الخاصة بغيرهم غيبة عن التذك  
 من مولانا امير المؤمنين انما خطبته يوم فضا العبد

وياضهما من جراح الكلى اما الله عتكم صفائح العت عليها  
 بعد محمد بن جعفر وانا بكتبني عليهم انا ذو القرنين المذكور في الخبر  
 انا الحجة التي عتكم عالم مسلمين انا حجة الانبياء انا الذي  
 حارب الخلافة لجمعين انا الله الحق الحق انا الله انا الله انا  
 فاني والله الصراط مستقيم والوفد موفقت انا الله  
 عتكم علم الكتاب كان وما يكون انا نبي الاولنا النبي  
 انا موسي وابيل المؤمنين انا صالح الاستبنا انا ناصر الخبايا  
 صمع العدو ومبني البر انا مطر الانهار انا معالي السج  
 انا صاحب القربى انا صاحب انا صاحب قود وسجبة  
 اقبينه موفقت انا مع من عتاه انا انا نبي  
 انا مرجا وحي الله انا سكم بكل لغة في الدنيا انا حجة الله على  
 في السموات والارضين انا حجة الله على الجن والانس انا  
 الرجاء انا الزاد انا ذلك الكتاب لا يب فيه الا  
 آله انا الله ان سبها انا الله الفوا الا من يورثه انا

فأخذه والمؤمنين إلى النصارى فبأداهما الذي عوت  
 النصارى لهم فاجابته انا النصارى الذي اكل الفضة التي في  
 الاثنا وانا صاحب الفضة الاول والاخر فامسك في رقبته  
 الاثنا وخرج النصارى فاجابته انا مسك في رقبته  
 المؤمنين وذكروهم وحبهم وانا صاحب الفضة ومثل الفضة  
 صاحب الفضة الاول والاخر فاجابته انا الذي اكل الفضة  
 المؤمنين وحبهم وانا مسك في رقبته المؤمنين  
 في الحب وخرجته انا صاحب الفضة ومثل الفضة  
 وانا المصور في الانعام انا ابيكم بما اكلون وما اذرون  
 في بيتكم انا حامل الفضة انا اعلم بما وبالفرة ان اكلت  
 الفضة انا الرابع والاربعون في الفضة انا صاحب الفضة  
 وخرجته انا المنعم من الظالمين انا الذي اذى على الا  
 الظالمين فخرجته انا الذي اذى على الا الظالمين  
 وخرجته انا الذي اذى على الا الظالمين

[illegible]









على ما به وان قد كانا اذا افرقنا صابت ووجدنا في هذه  
 النظر ادى برؤوسنا في هذا به والحسن من رؤوسه  
 وسبقت من حبه واستعدنا من ذلك الوادي قوله  
 ضرب بجله الماكره على الاذن من بيتنا الى قوله صلى الله عليه  
 واله حيث اخبرنا الى احدكم من ان غلبه ووجدنا في  
 المتما بالتحا لا غلبه من الاغمار لا غلبه ولا غلبه  
 بكروها وان اعدم الشرح من الفصل فلهذا في قوله  
 شجرة من غلبه لا غلبه فانه من ما بيننا في ذلك  
 عبارة عن مبدء الاثنان الكامل الذي له قوله الكلبة  
 كما بوصلت الى هذا المبدأ في غلبه ولا غلبه في غلبه  
 بجبوا الذين فنبطوا علم ان غلبه لا غلبه في الاذن  
 اشار الى الذي في غلبه لا غلبه في الاذن ففهمنا  
 واكثر من هذا في الاماكن من غلبه لا غلبه في غلبه  
 بلحظه من كل مكان ما انشئ في غلبه لا غلبه في غلبه

في غلبه

من السهول ولا يثبت ذلك الا الواحد من رجال السهول  
 عن بعض اهل المعرفة من رجوع اهل غلبه في غلبه الى المركز  
 لغيره اقل من كذا لا ماله لا غلبه لا الاذن لا الاذن  
 وهذا من علم الاذن من غلبه لا غلبه في غلبه لا غلبه  
 ولذا في غلبه لا غلبه ما ذكر في الحكماء الاذن  
 قال ابو علي الاذن من غلبه لا غلبه في غلبه لا غلبه  
 الاذن من غلبه لا غلبه في غلبه لا غلبه في غلبه  
 عن غلبه لا غلبه في غلبه لا غلبه في غلبه  
 في غلبه لا غلبه في غلبه لا غلبه في غلبه  
 واكثر من غلبه لا غلبه في غلبه لا غلبه في غلبه  
 هذا فنشكر الله في غلبه لا غلبه في غلبه لا غلبه  
 كان انما من غلبه لا غلبه في غلبه لا غلبه في غلبه  
 الاذن من غلبه لا غلبه في غلبه لا غلبه في غلبه  
 يمكن للاذن ان يثبت من غلبه لا غلبه في غلبه لا غلبه

في غلبه







كالتب بين الدنيا والدار الآخرة من بين فليس للدار  
 بالثبوت بين الدنيا والآخرة من بين الدنيا والآخرة  
 فخرت وفهمت الذي في خبر الله على ملائكة من  
 انما انك لعننا الله واباك عاقبة في الدنيا والآخرة  
 ثم كان قولنا انا اعرفهم كان عجيبا فوهموا انهم ولدوا  
 البعث عنهم امورا اخرى عنهم كرمها لهم ولم يبعثهم الا  
 حلالا وورعا فحشا **الترجمة** الخطاب المختص فكيف يبدل  
 الجود فضلا له رحمه الله انما امر ان العاقبة من الناس  
 النادر في باب العاقبة ولهذا علمت عمل عليها وفعله  
 لعننا الله على الجدي اخطانا انما اباك لاسر العاقبة  
 بدلت والحق انما اعرفهم على المختص بجله انا اعرفهم  
 وحده المومر وقوله كان اعجاب خبران وخبرهم على الخبر  
 اعطى بينهم ويجعل ان يكون كان شائبة على الشرف  
 بشان من اعرفهم في الدنيا على من اجل اعجاب خبر كان

ورواه الشيخان في مسندهما الذي يروي عنهم جماعة الجليلين في السلف  
 ويحمل الظاهر له في مخاطبة يوم الآخر من الزمان <sup>الزمان</sup>  
 الحسن هو القول بما لا يلائم الآية التي في ما ان الصادق عليه  
 السلام <sup>عليه</sup> **الخاص** في ذلك انهم يزعمون ان الذين هم معرفة الرجال في  
 عبادة السادة اعرفهم في علم ما شئت وذكرنا انك قلت في ذلك  
 ان اصل الذين معرفة الرجال هو فضل الله **الشرع** حاصله  
 اعتقاد ذلك اطلاقاً بمنزلة من ان الذين خصص معرفة الرجال  
 يعني الانبياء والاولياء <sup>الاولياء</sup> يحصل من حيث ان يكون الله عز وجل  
 الاله خاصة كما يظهر من سائر الاشياء في هذا هو الاصل في  
 عرف احد من الائمة هؤلاء الرجال فلا يخرج عليه ولا يابى ان  
 فضل المعاصرين في تلك الطاعات ثم ذكر عليه السلام ما كتب <sup>الخير</sup>  
 من اعتقاد انه اعرف ان اصل الذين وما في ذلك من بيان  
 ان المسلمين معرفة الرجال لكن لا يعرفوا من حيث ان الله اطلق  
 التباينة في شخص الامام اعتقاده واثبت عليه تدعيمه <sup>بالدين</sup>









ظهرا او بطنها بغير شرة فظاهرها يشتركون عندهما يكون  
 به مدافعة عنهم والباطن ما يطلبونه به ليقاربهم **في**  
 لما كانت عسلهم الى اربعة اقسام الحوام من الشاة انما هو شاة  
 التي من شاة يكون عندهم عظم سواها فذلك الجاهل الاضيق  
 سائر الشوان من دون الضيق احد من عظمهم من اقل  
 لمداد الواسع ثم ان شاة الشاة بالمدام جعل ان ذلك شاة  
 متكونا شاة لهم يشهدون بالقرينة ليعلم انهم قد وجدوا  
 مباخذن عن ليس على سبيلهم ما ليس لهم من اوجيدون عن  
 ذي الحق من غيرهم ولا شاة في هذا بين ان يكون الى كثر  
 من المذكور ان الشاة من الشاة ان اوجيدون شاة من  
 اوجيدون الشاة كما لمشيهم باخذون باخذهم لمدام  
 عن اخصه من المشاة المشاة بالظاهر فلا يطلبون  
 سبيلهم ولكن مضودهم الباطن بعد ذلك انما هو عظمهم  
**فذلك** فذلك الذي عظم من ذلك من ذلك

تشل عن يمينه فذلك الجاهل فواو اوجام وكنت تشل عن  
 شاة لك **في** شاة يدركون شاة في الوصفين حال  
 الخطاب الفضل لا ذلكا مع ذلك من هذه الظاهرة  
 السبعة كما هو طرية اربابا ليقين منها بغيره من  
 ان الشاة لكن باخذهم من الشاة الظاهر بعد ذلك  
 من الشاة ورون في ذلك ليعلم كثر من الشاة  
 الا من شاة الارام عن جوان ذلك المؤيد ورون جوانه  
 فكل من شاة من الجاهل مدام سواها لو كانت ذواها  
 حذوها شاة بها اربابا **فذلك** وانا اقبل عن ذلك  
 في شاة من شاة وكنت البتة كما في هذا  
 ما شاة عنه فحفظه كما كان لاشي كاللواحي  
 ان واعدها واصفها لعلها لا تفر عنك من امة الشاة  
 كما وصفت واعطيت عن عظم الشاة فذلك لا تشكرك  
 الا امة الشاة فذلك **في** فذلك





بينا من سرائرهم الزاوية وما فيه عقولهم الكاسية ولم يفرقوا  
 على هذا الذي لم يمتدحهم الله لان هذه السرائر عظيمة لا يمكن  
 الوصول اليها الا بالهدى من عند الله وانه انما يورثها  
 من ابوابها فذلك وهو ان موث الكذب والافتراء  
 على الله ورسوله واخباره على ان يكتب تلك النماذج **الحسين**  
 ولو انهم وضعوها على حد ودها الوعد لهم واغفلوا عن  
 ما بين يديهم جروها وعقروا ذلك بواو او بواو لها باس الله  
 طاعته **الشرع** قوله وضعوها يمكن ان يكون من الوضوع  
 من الوصف قوله بواو او بواو انما هو على ان يثبت  
 ان ما ادفعه الله وما وضعه بزمهم وبذلك شعورنا بالاولاد  
 والطاعة وان يكونوا الفواحي والتمكرات وخرقوا الحكم من  
 سواهمها وعند واحد الله ولكن اخبرنا ان الله قد  
 جددوها لتلايفك حقه واحد لو كان الامر كما ذكرنا  
 العدد الناس يجعلهم بالرفق واحد ما حدثهم وكان لا يفتقر

مردود

حدوده من غير ان يكون جعلها حقه واحدا ولا يحدده الا بها الا  
 شئ ان كان له من الله حد فذلك من الله واما من بعد  
 الله فذلك من الشافعي **الشرع** مثال ذلك ان الله امر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالامر بالاسكان والاحكام كما هو  
 عند أهل الاسلام ومن جعله تلك الحدود ومعنى الامام  
 هذه الحدود من عند الله اذا ما تولى في الكتاب والامام  
 الصلوة من دون ذكر الامام الاسكان ولو كانت مذكرة في  
 القرآن فليست على الخبر الذي يثبت منها في ذلك كونه  
 الامام الذي هو واجب علم الله فلا يثبت ان الناس يجعل الامام  
 ما شاء من الاحكام وعند الله وما بالامام في كل مكان  
 اخذ الاحكام من الامام دون معايشه او واسطائه  
 فليست من الامام والاحكام والامام في كل مكان  
 غير ذلك ولا يصح الخلق من الجهل بامام الله عليه السلام  
 والمكر كما ان المنكر يعني المخاوع عن الحدود غير منكر

ولو كان الاثر كاهل الاثر من العوالم الا ان انصاف العوالم  
 وانما بعض الروايات قد يكون بعضها كان المنظر لها في الشك  
 الجاوز عن العوالم ومنه بين من ينظر في الشك في العوالم  
 والثواب انما هو الشك في ذلك الشك في مثل كاهل الشك  
 فلا بد من عوالمهم وعوالم احبارهم ورسولهم انما هو في ذلك  
 واما الكفر فانهم ينظرون في الشك في ذلك ومن وراة طين  
 ولم يمتوا ما يصدق الايمان او لانهم لما سئلوا الحكم انهم  
 سئلوا انهم اخرجوا من سلطانهم وهو الكفر او لانهم جيلوا  
 في الاسلام فكل احكام الله جل جلاله انما هي كاستباني جليل  
 ونداه الله تعالى من بعد ذلك وانه في ذلك هم الظالمون  
 واعظم اعظم من الشك في الكفر في الشك في الظالم عظيم **المرح**  
 فحينئذ انما يقبلون في الشك في الشك في الشك في الشك في  
 خلفه فلم يقبل احد لا يري به بيشا في انهم ورسوله ثم في الشك  
 انزلناه والحق في ذلك بيشا في انهم ورسوله ونبينا محمد

انما حل الدين مع هذا الرسول ولا يهتم وطاعهم والحلال الحلال  
 ما اكلوا او اخرجوا الحرم ما اخرجوا ومنهم القدر في الحلال في ذلك  
 شعبهم ومن في عوالمهم الحلال في انهم الصلوة وابناء الكفر  
 ورسولهم في حضانة رجب البيت والعرض وعظيم حرمات الله  
 ومساكن عظيم في بيت الحرام والمسلم الحرام والشهر الحرام  
 والاضلاع من ثمانية ومكة من الاضلاع وحاسنها في  
**المرح** الاسلام في ذلك يعني الاضلاع في قوله تعالى ومن حرم  
 لها على طين في التوبة اليه والاضلاع في قوله تعالى ومن حرم  
 بيتا لاسلم انما هو بيت من اعطاء الله اى الصلح ومعنى لا  
 اى الصلح في التوبة اليه وفيه اسلم الله في التوبة اليه وفيه  
 المحبوب هو التوبة اليه في الملائكة اسلام وكما في الاضلاع في  
 العباد في الاضلاع والاضلاع في الاضلاع في الاضلاع في  
 واصلاح الظاهر والباطن بحيث لا يخلصونه من بياض الله  
 ويخالفونهم وفي الخبر لاسلم من سلم المسلمون من الله ولسانه



وحاصلات الاسلام الذي هو فوق الزمان ومن نفسه  
 هو كون العبودية وفردانية من كان الله كانه له وهذا  
 هو الذي اخبر الله عنه بنو اسرائيل ولما قيل لهم  
 هو صوفي حقيقة التبع والامانة فان النبي اطلق والامانة  
 اطلق جعل منه وكل امور الله مكن ما يتفرع من حاله  
 وقوله في كتابه ان الله يكون اسع وعذوه عنهم في طيقت  
 سبيل الله وطريق الوصول الى جوارحه شي اصل الاحكام  
 والاداب من عند الله المحضة وملك في عهده وشبهه وهذا  
 الامام عليه السلام في الدين معرفة الرسل في العبدية  
 لعل على بركة الطهارة في جميع ما لا يحسن في انواع الطهارة  
 لا يمكن الوصول الى اصل الامانة في جميع ما لا يحسن  
 في الطهارة انما يتفاوت ما في الطهارة والبطون في الامانة  
 الذي هو في جميع ما لا يحسن في الوصول الى الباطن الذي  
 هو اصل المحض في الاطلاق اليه في ذلك الذي لا يحسن في

خلافة ذلك فقد مثل سواه السبيل ثم ذكر الأية الكريمة التي لا  
 على أن الأنزاد التزوي كما هما سلبين بل هو ذلك لأن الأ  
 للفران قد عني ببيان كل شيء إنما سلبين بل هو حيث كان  
 فيها إنما هي بيان الحوادث والمفاتيح التي للإنسان الكا  
 الذي هو الشرا والحق مع الله تعالى في هذا الموضع فلما  
 الخ لست التزوي حيث الصابة للحكم كما ورد في الخبر بيان  
 التزوي ما أنهم إنما كان خلفه الفران في الأية وما التزوي  
 الا سلبين بل هو الحق في الزد وما تزل الا سلبين بل هو  
 اشمل عليه وجعل ما الزد من السماء الا هو ظاهرا ورسد  
 للامانة وما تزل على القول الا هو ظاهرا من هذا الشا  
 وبالجملة عن ذلك لست اعلم البطالان له اول الامر واخره  
 ثم ذكر بعد ذلك فقال في كتابه ان الله بانها بالقد والاحسان  
 اياهم عن التزوي وبنوع من الصفاء والمنكر الذي يعظم الله  
 بعد ذلك التزوي والاشارة والتزوي في اسم الى يوم القيمة

ما حذر ما جلى وحذر ما سحر الزمان والزمان والقدم والسند نعم  
 الحذر من الحرام المحرم واصل كل حرام وهم الشرا واصل كل شرا هم  
 فروع الشرا ومن فروع الشرا الفروع المحرمة واسطوا لهم ما يهدون فيها  
 كذلك لا يفتيا ويجوز الاضحية وسر كونا الفواضل الزمان  
 والشرا في شرا المحرم والمكر ما لا يسمي وكل الزمان والهدى نعم  
 وسر كونا المحرم كاهما وانها في العاصي انما امر الله بالعدل  
 والاحسان وانما فعل المحرم يعني مودة ذم المحرم واشقاء على  
 وسفر من الحشاة والمكر والبعث هم اعداء الانبياء والاولياء  
 وهم البعث من مودتهم وما علمهم بظلمكم بعد ان علمتم انكم كنون  
**السنح** فظلمتم للذين خرجوا من الدار من بين الحرام من البلاد  
 وانتم هم الوسطى لا مودعوا او كان كالوحدان الو  
 بين البطال والاربابية وخلفاء كالحجوة الوسطية بين الباطل وال  
 وفي الخبر ان رسول الله مكرم الاحسان اما مطلقا واحسان  
 وهو ما يحب الكعبة من كرامة الاحسان ان يصباه كالماء

ما حذر من مودة من يكره في الخبر احسان امير المؤمنين  
 طيبا او في الخبر انما عظم الاحسان ما ينفق من مودتهم  
 وما يحب احسان الله وفي هذا الخبر آية وفي اخبار اخرى  
 بان امر الله مودة اهل البيت عليهم السلام في الخبر انما  
 الاخر على ما ايدى القوم التوبة وفي الخبر ان الله لا يكره  
 والمكر وما يكره من مودة من انما في الخبر التوبة في الخبر  
 من من الحشاة البقية من الاستسلام والاستسلام على  
 والخبر عليه مودة في الشرا الذي هو من مودة القوم او مودة  
 الحشاة التي هو حشاة والجلد لا يهدى من الاحسان من الا  
 وهو مودة في خبر هذه الاية انما عظم الاحسان  
 بما هو مقتضى القوم العظم يستلزم به ان يكره من الامور التي  
 والامور التي من الخبر والمكره ان يكون من خطون مودة  
 او مودة الاحياء والاولى بهم القوم والاولى بهم اولى بها  
 انما هم المحرم من المودتهم على الخبر كاهل الله في مودة والدين





وعلينا منه وجوه لا حصر لها كمن عبد من دون الله وشاءوا شركاء له  
دعى للعبادة فنفى عنه كفر عن ادخال الامم اليكم الاصل فاستل  
على عباده ان يثبته على هو جرح هو الى جرح من شابه على  
فانهم مثل من لا الله انما عرفه عليهم الله والذم ونعم الخبير  
لست ان ملا ناول الله فوجدنا الله على من يشاء  
كله ان في من سيق من الفقه الاول بالاسم بالاسم  
والا لا بالاسم من الفقه الاول بالاسم بالاسم  
فيكون بعض ما يشاءه واما بعضه فمع كذا ومن على ما  
سواء فمع كون الوصول سببا وحجته قوله فلو كفر عن  
منطوق على ما يكون قوله فلو كفر عن فربما على ما  
شابه عطف على هو قوله هو جرح الى قوله هو الى جرح  
بعض الاشياء اسد به الثابون الا على في الوجود  
الثابون بالبرهان عليهم البنية واسماها الفقه على  
وقوله فلو كفر عن فلو كفر عن فلو كفر عن فلو كفر عن

على وجه ان شئت ذلك لعلنا نرى ذلك كيد من قلوبهم انما انما  
 الامام عليه السلام في هذه الحادثة والاعمال والاعمال والاعمال  
 على وجهه وتبين سائر هذا الحادثة من كلامه وسائر  
 سائر ثم اخبرنا ان الدين واحصل الدين هو من قوله تعالى  
 هو الدين وهو الامانة وهو امام الله واهله فانه من قوله  
 اقموا الصلاة انكروا الله ودينه ومن جملة حيل الله في دينه  
 جعل الامانة لا بعد دين الله وسائر ذلك في كلامه في قوله  
 كذا في قوله تعالى من قوله تعالى في قوله تعالى  
 المذبح واسئل الله عليه بعد من قوله تعالى من قوله تعالى  
 والمصطفى انما الدين البشيع والامانة هو الامام الذي بعث  
 عند الله في كل زمان اما المصطفى الذي بعث في زمانه  
 والامانة هو الذي بعث في الاخرة او ما كان بالدين على الله  
 فبين احدا الدين منه وذلك في كلامه في قوله تعالى في قوله تعالى  
 وفي قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى





الباطنية من الصبيحة ولا يكتمون الحقائق بل يثبتون المروءة القاصدة  
 عن معرفة الامام الى حق معرفة الله والاعلام على يد معرفة الله  
 من كتابه في كتابه كما يثبتون الذين يعرفون من هذا العلم القاصد  
 الا من شهد الحق وهم يعلمون من علمه شهادة الحق لا يثبتون  
 عليه ولا يصح ما حكم به ولا يثبت عليه مثل ما ثبت على غيره لا  
 عليه غيره من عند علمه فيثبت شريعته استنادا على علمه على غيره  
 المعرفة الباطنية على المعرفة الظاهرة في الحقيقة بالذات لا بالغير  
 الاستشهاد قوله الا من شهد الحق وهم يعلمون في الشهادة بالحق  
 هو معرفة الظاهر من حيثها بقوله وهم يعلمون لا يثبتون العلم  
 الحقيق لا يثبتون لا يثبتون العلم الحقيق بالذات بل العلم بالذات هو  
 الشهادة بالظاهر لا بالباطن لا يثبتون ان ذلك على شهادة الحق  
 العلم لكن يثبتون بها بالعلم بالعلم شهادة للوجود بغيرها وهو  
 لا يثبت الا في الشك في العلم لا يثبت العلم لا يثبت العلم لا يثبت العلم  
 وصف العلم لا يثبت العلم على ان العلم المعرفة الظاهرة والباطنية

التي هي الباطنية والباطنية الا ان المعرفة الباطنية لا يثبتون العلم  
 وكل من يثبت من ثوابه في العلم الحقيق لا يثبتون العلم لا يثبتون العلم  
 الباطنية وهذا العلم الحقيق على الشك في العلم الحقيق من علمه  
 كما يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق  
 لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق  
 من ان العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق  
 الله به العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق  
 به العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق  
 على علمه في العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق  
 علمه لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق  
 كان من العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق  
 انهم في العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق  
 ختم به العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق  
 نهاية من العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق لا يثبتون العلم الحقيق



من اجل انه في الشجر ونباته هو القاهر من عالمه والقدرة  
 جلاله الشريفة الدين الذي هو عالمنا في التوحيب العباد والعباد  
 طوالة الرجال التي هي في الدنيا والدين لا تفسد عليهم شيئا  
 ولا يظلم من غيرهم بالقرابة والقرابة في حق الله تعالى لا يتم  
 صنع الله والخلق صانع لهم قد غلبت ومن لا يورث الله شيئا  
 انه من دخل في امره في حق الله لا يمكن ان يفسد شيئا  
 حصل انما هو استحقاقا او سخطا لا لا سخطا من الخلق  
 فذلك ان اقله والكره وضوم شعورهم في الحق والحق  
 الحق والدين الحق في المعنى والحق في الاستحقاق  
 وكل من يقدر كان ذلك هو الحق الذي يراه من عند الله  
 لا في ذلك كله انما هو بالحق في الامور في ذلك الشيء لا  
 به والشيء الذي لم يعرف ذلك في ان من الله على من بين  
 ولو لا ذلك لم يعرف شيئا من هذا المبدأ في ذلك الشيء  
 هو في وجوده في الحق من عليه وعرفته في الحق والحق

اما انما هي في الدنيا والدين لا يظلم من غيرهم شيئا  
 وكيف يستقيم في ذلك اصنافا ومن هو الذي انما في ذلك  
 ان اصنافا الدين غير ما يكون لا يكون ذلك معرفة الدين  
 هو الذي يراه من عند الله في هذا هو الدين الذي  
 وعلمنا ان ما يراه في ذلك كله اساطير الكل انما هو في ذلك  
 من له ما عرف ذلك واما قوله في ذلك فهو اساطير المؤمنين  
 الذين على الحق في ذلك قوله في ذلك وفي ذلك لم يعرف شيئا  
 المتكلم مع الحق في اساطير قوله من هذا كله الى الدين الذي  
 واسمه عطف على هذا اي اصل ذلك هو الحق في ذلك  
 في الدين كله في حق المؤمنين في اساطير الباطن في قوله في ذلك  
 الى انما هي في الدنيا والدين في قوله ان اصنافا على شيئا  
 بل هو في حق البرهان ما عرفه في اساطير الا انما هي في الحق  
 على حق الكبر اما انما هي في حق النبي من حق الحق الذي  
 وكل ما هو في حق الحق في اساطير وفي حق اساطير على انما

المحدث من بعد ولا كان المحدث حقيقة الشيء مما يقال  
 في الاثر الذي هو اصل الشيء وضمه ضمير على الذي يلقى في  
 الشيء كالمسلم والهادي ثبت الامر بكلمة الشيء بما لا  
 العلم الحقيقي هو ان جعل الشيء من نفسه بحيث يكون الظاهر  
 هو العلم وهو وانما العلم الذي لا يكون له وجود ما لا يتم  
 عليه الا قوله عز وجل وانما الى الاول بقوله وكيف يستدل  
 قوله عز وجل وانما الى الاول بقوله وكيف لا الى اخره اما بيان  
 فرائضه واما بيان معنى قوله انما الى الاول بقوله بالذات  
 من عند الله ليس في الاثر عاوى ذلك لتبين انما هو  
 وبقوله عز وجل وانما الى الاول بقوله وكيف يستدل  
 فكما بان في قوله عز وجل وانما الى الاول بقوله وكيف يستدل  
 فمن الشيء بصورة صور انواع الغرائب الى الشيء من الاثر  
 وليس في الاثر ان يكون بين تلك الصلابة الشهود بناء على  
 السامع في القول الى ان جعل في تلك الغرائب الى انما يصير

شعر

لشعر هذه الصلابة صور انواع الغرائب وظهر من قوله انما  
 ما الغرائب منبهها صور من عند الله بالعلم تلك الاثر في العلم  
 يستدل به الى قوله عز وجل وانما الى الاول بقوله وكيف يستدل  
 هذا الشيء من نفسه بحيث يكون الظاهر هو العلم وهو وانما  
 العلم الذي لا يكون له وجود ما لا يتم عليه الا قوله عز وجل  
 وانما الى الاول بقوله وكيف يستدل قوله عز وجل وانما الى الاول  
 بقوله وكيف لا الى اخره اما بيان فرائضه واما بيان معنى  
 قوله انما الى الاول بقوله وكيف يستدل فكما بان في قوله عز وجل  
 وانما الى الاول بقوله وكيف يستدل فمن الشيء بصورة صور  
 انواع الغرائب الى الشيء من الاثر وليس في الاثر ان يكون  
 بين تلك الصلابة الشهود بناء على السامع في القول الى ان  
 جعل في تلك الغرائب الى انما يصير



لهذا الرجل الذي هو اسحق النبي والاسحق اليه اسحق النبي  
 خالوا ما اكلوا من ثمرها ايضاً اسحق النبي والاسحق النبي  
 في هذا المقام هو ان اسحق النبي هو من كون البشرية لا من كون  
 الانسانية يكون ذلك لانواع الشجرة كلها عبارة عن ثمر  
 الباطنية وتطهر في احوالهم المبعثه من ثمرها فيكون ذلك الرجل  
 هذا هو اسحق النبي الذي هو من ثمرها المبعثه من ثمرها  
 كونه ان له يد يد ان لا يكون اسحق النبي الذي هو من ثمرها  
 بغيره النبي الذي هو من ثمرها المبعثه من ثمرها  
 ليعلموا ان الذين يسمون اسحق النبي هم اسحق النبي  
 اسحق النبي الاول فيقولون ان اسحق النبي الذي هو من ثمرها  
 واليهما هو اسحق النبي الذي هو من ثمرها المبعثه من ثمرها  
 من عند الله وليست الرسالة الا بطريق الذي ينفذ الوحي  
 رسول الله منها المنصوص في كتبهم على ما النبي لا ينفذ  
 ذلك واما الرسول الثاني الاخر فيقولون ان اسحق النبي

فمن

اسحق النبي الذي هو من ثمرها المبعثه من ثمرها  
 يكون عند الله اسحق النبي الذي هو من ثمرها المبعثه من ثمرها  
 المبعثه من ثمرها المبعثه من ثمرها المبعثه من ثمرها  
 ليعلموا ان الذين يسمون اسحق النبي هم اسحق النبي  
 اسحق النبي الاول فيقولون ان اسحق النبي الذي هو من ثمرها  
 واليهما هو اسحق النبي الذي هو من ثمرها المبعثه من ثمرها  
 من عند الله وليست الرسالة الا بطريق الذي ينفذ الوحي  
 رسول الله منها المنصوص في كتبهم على ما النبي لا ينفذ  
 ذلك واما الرسول الثاني الاخر فيقولون ان اسحق النبي





الظاهر الباطن والباطن الباطن هما وجهان لا يكونان متضادين  
 خبر الغيب ولا يكون باطن الظاهر متضاداً لظاهره بل هما وجهان  
 انهم في الباطن لا يتصل بالظاهر كذلك لا يتصل بهم ان يعرف  
 الباطن ولا يعرف صلب الظاهر ولا الصانع ولا الصوري ولا  
 ولا الغيب ولا المهيمن والموحى وما الله وشأنه وان ذلك  
 يعرف الباطن لا باطنه فليس ولا يتصل ان يعرفه وان يعرفه  
 كما ان الباطن في ذاته لا يظهر ما يتصل به الباطن **شرح** في ذلك  
 ما يتصل به الباطن لا يظهر ما يتصل به الباطن لا يظهر ما يتصل به  
 الرسول في الامور الغيبية الى الله الذي لا يتصل به الا في حق  
 الرسول طاعة الله وعلمه المعرفة الظاهرية والباطنية  
 في الظاهر من الله هو الحق والباطن الذي هو الله تعالى  
 والظاهر من الله هو الحق والباطن الذي هو الله تعالى  
 انهم لا يعلمون لان الظاهر من الباطن خلاص من الخفاء الباطن  
 واسم الله الظاهر من الباطن والظاهر من الباطن هو الله تعالى

بجيب

بوجهين في العلم لا اصل لا يتصل عن الغيب بل يتصل بالحق  
 لان الظاهر هو صورة الباطن فلا معنى لكون باطن الغيب متضاداً  
 وظاهره من حلاله لا يتصل به الظاهر واذا كان لا يتصل بالظاهر  
 هذا المثال فكذلك ما يتصل به الباطن لا يتصل به الظاهر  
 من دون الله تعالى في الظاهر وكذا في الغيب لا يتصل به  
 لا يتصل به الباطن لا يتصل به الباطن لا يتصل به الباطن  
 بين الباطن والظاهر من الله تعالى لا يتصل به الباطن  
 كان حقيقاً فلا يتصل به الباطن من جهة الا في الظاهر من ذلك  
 شبه الباطن لا يظهر من ذلك الباطن من جهة اخرى من ذلك  
 انما هو الغيب واذا كان الغيب لا يتصل به الباطن لا يتصل به الباطن  
 لم يعرفه طبعه انما في الغيب لا يتصل به الباطن لا يتصل به الباطن  
 ذلك من جهة اخرى من ذلك الباطن لا يتصل به الباطن  
 مثل ذلك في الغيب من ذلك الباطن لا يتصل به الباطن  
 لم يعرفه طبعه انما في الغيب لا يتصل به الباطن لا يتصل به الباطن

ثم من ان الطاهر والعل من اوانه المذوق كما ان لا عقل  
 معزولة لا معرفة غير على هذا النبي الموعود وهو الامير  
 عليها فمقتبل العلم ينفع مع كبر المعرفة وكبره لا يميل غير ما  
**مقت** الحيليات من اطاع واذا عرفت صلواته وصام واعظم  
 حرمات الله كلها واجتنب بها كل ذلك والشوق الى الله  
 واصلا هذا كله لا يمتد الى ما بعد عليه وامر به لا يميل من امتد  
 منه الا بدو من طرفه لا يميل اليك من غير الفواش ما لم يرها  
 بل من العلم كلها لان معرفة الشوق بطاعته يصل اليها  
 هذا النوع خرج من خارج من الشوق **شوق** هذا الفكر انك لا  
 الا بعد اية الطاهرة المتكفلة او الحاصل في الشوق هو اصل اليك  
 وفتح الفرائض وروى الطائفة من هذه الشوق والادراك  
 ان يتجلى احد من هذه الشوق في امره وامره ولا يميل من الشوق  
 لا بعد ذلك ان يشارك في طهر من قوله لا يمتد الى ما بعد الشوق  
 من دون شوقه ولا يميل اليك بالجلد باقي من هذا الله بما هو

ما شوقه لم يميل ان يكون نسخ ذلك في ذاته ليس غير وهذا  
 الذي يميلنا ان هذه الاحكام هي من في نصرة الله تعالى  
 ما في من زعم انه على الحلال وحججه الحرام معرفة الشوق  
 على الله حلالا ولا يميل غير له حراما وان من صلى في ذلك وحججه  
 على ذلك كله في غير من من امر من الله عليه طاعته لم يميل  
 من ذلك ولا يصل الى غير من ذلك ولا يميل غير من ذلك  
 من الحلال ولا يميل غير من حراما ولا يميل غير حلالا ليس  
 وان لم يكن ويجوز لانه تكلف وان خرج لكل الشوق في دهره ومضى  
 والمنفعة اطاع الله **شوق** على فخرج المواسع بمقتضى  
 الحلال طاعته هذا الكلام من طاعته كما ان معرفته  
 الحلال الحرام شوقه على معرفة الشوق وظاهره من الشوق  
 الشوق لا يميل الا اعمال المذكورة ولا يميل من في هذا من  
 يعرف حقيقة الشوق انه اصل كل حبه سعادة وسعد كل من  
 فاعلمه لم يميل منه على الله كما انه لم يميل ولا يميل شوقه



لكن من عرف النبي اخذ منه دينه وشيخ النبي المصطفى اليه  
 بان يحل نفسه بل كل من سته حقا ما لم يسمع من طاعة الله تعالى  
 ان النبي الخ لا يتبعه وجوه وكوسه **سنة** وانما ما ذكرنا فيهم  
 بسطون من كل ذوات الامم التي حرم الله من كل كتاب فيهم  
 اما حرم علينا بذلك من كل ذوات النبي من اهل ما جاء به من  
 الله وكرامته وفضلهم شانه وما حرم الله على اهل بيته من كل  
 قوله ما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكروا اياته  
 اعدا الله ذلك كما عرفت الله عظمته وانه لا يضيق الله بها  
 بالموافقين من اهل بيته واولاد اهل بيته وصوابهم ثم خالفوا  
 ما حكم الله من ان شاء الامام مطلقا كان له حشره وانه من ذلك  
 حرم ذلك النبي فله في ذلك كله حرم الله في كتابه تعالى  
 وبيانات الاخ وبيان الاخت وما حرم الله من الزنا ولا من  
 ذلك مثل غير من شاء النبي من حرم ما حرم الله من الايمان  
 والامور التي من كل ذوات النبي اسفل ما حرم الله تعالى

ان الذي

ان الذي من ذوات النبي اسفل ما حرم الله تعالى  
 ما حرم الله من كل ذوات النبي من اهل ما جاء به من  
 الله وكرامته وفضلهم شانه وما حرم الله على اهل بيته من كل  
 قوله ما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكروا اياته  
 اعدا الله ذلك كما عرفت الله عظمته وانه لا يضيق الله بها  
 بالموافقين من اهل بيته واولاد اهل بيته وصوابهم ثم خالفوا  
 ما حكم الله من ان شاء الامام مطلقا كان له حشره وانه من ذلك  
 حرم ذلك النبي فله في ذلك كله حرم الله في كتابه تعالى  
 وبيانات الاخ وبيان الاخت وما حرم الله من الزنا ولا من  
 ذلك مثل غير من شاء النبي من حرم ما حرم الله من الايمان  
 والامور التي من كل ذوات النبي اسفل ما حرم الله تعالى

















الذي ومقاتل وعنه أخذنا جزءا من فضل الجهاد في الجهاد  
 على الله ففهم كتابه ونطقه قد تعالينا **ن** اوكبت لك حقيقة ما  
 سئلني عن من مفر الظاهر الباطل ومضاهاه احدا لا  
 لا يفتح الاخذوا احدهم من دور الاخر في قوله ان موثما سمعوا  
 هذا الخطاب الباطل فلم يبقوا لها وخوفوها عن مواضعها  
 على غير ذلك مما يمل اليك من هذه المائدة وكنت التباد  
 الثاني في مونايد لك نسج النبأيت وواعظا ما  
 واصبحكم بغيرا وبينهم في غير القبة فيما كانوا يفترون وقد لا  
 تفتن في المحسنات ما يد لك ان الاقراء على المحسنات العاطلة  
 عن القلب بوجوب اللين واللين والآخر والعدا العظيم في  
 تكلف ذلك هو امام الزما والفتن مثل هذه الفرية فانه لا يفتن  
 ولا حابة لها بقوله وانما اكتب الى اخي الجهاد هكذا في  
 التي عندنا ولعل الرضى في الفضل كتب اليه مبتدأ هذا  
 الباطلة ما انفك في مخاطب من انتم بما كانت صفة هو في القو

ماقونة

ماخوذة من التبريد ويكون ذلك امراف في على امثال الفضل  
 فاجل الامام علي عليه السلام هذا الذي يقول في قوله قد روي عنه  
 والكلم مع الاحتجاج للمعاصرة التي فيها في ابطال هذه  
 والمشار تلك الحبابين واما قوله اخي خليلي ويا فخر عيني  
 خليلي اسمع مني في قد وصيت بعلم هذا لك في اول الامر من هذا  
 وشرح خطبة البيان تذكر في الجهاد الذي فيه من ذلك العوا  
 بجماد القتل والامانة فان كنت من اهل البصيرة والبصيرة ما  
 وودع ما كثر في الذين يفتنون القول فينبغي احسنه و  
 ثم اياك ان تكونوا في الولاية وانا واهل بي امانة او تلك في  
 الحق فخر ما بين الارض والسماء ثم هذا من ان يفتن شيئا  
 الزوايا على عفاك او على اهل القضاة وقضاة في  
 اذ الير يصل عفاك الى فهم ذلك البيان فذكر في بعضه الاك  
 كما لا الشيع الزماني ابو علي بن مينا في شان كل امر باي الزماني  
 لكن عفاك ان هذا الكلام موصفا بالنسبة الى الامام القضاة في



ولا يلهي هذا القول من يمكن في كلام آية امير المؤمنين  
 كان الامير المؤمنين في الحج من ايامه ان كان في مكة  
 على آية الله في الدنيا عليهم السلام على هذا القول بان آية الله في الدنيا  
 ان يخطب هذه الامور من اسواق صنع الاشياء ويضع فيها  
 الصناعات من بين الاخوان لان ما ذكرنا في هذه الامور في  
 سبل الامور ولا يلهي ذلك من سبل الامور في استنباط  
 هذه الامور في رتبة امير المؤمنين في اسواق صنع الاشياء  
 ثمانية واخترت تلك الكسوف في رتبة امير المؤمنين في الطاعة  
 العبادة والكرامة والآخرة في رتبة امير المؤمنين في الطاعة  
 لشكر في رتبة امير المؤمنين في رتبة امير المؤمنين في رتبة امير المؤمنين  
 الاخر ذكر آية الله في الدنيا في رتبة امير المؤمنين في الطاعة  
 رتبة امير المؤمنين في رتبة امير المؤمنين في رتبة امير المؤمنين  
 والامير في رتبة امير المؤمنين في رتبة امير المؤمنين في رتبة امير المؤمنين  
 الحجة وعلمهم في رتبة امير المؤمنين في رتبة امير المؤمنين في رتبة امير المؤمنين

جبرائيل

جبرائيل وانباء اخرى واصحاب في ذلك من آية الله في الدنيا  
 ان في رتبة الامير المؤمنين في رتبة امير المؤمنين في رتبة امير المؤمنين  
 ونسب آية الله في الدنيا في رتبة امير المؤمنين في رتبة امير المؤمنين  
 والعدنان والحمد لله اولاً واخيراً وظاهرنا وباطنا انفق

الفراع من هذه التسمية

في سنة الف ومائة على

بديهة الف الف

المحرم باربع

الطيف محمد

المعتمد

القيس غفر

آية الله

في الاخر

١٢٨٧



